

فان الحق هو الباطل الباطل كان زهيقا

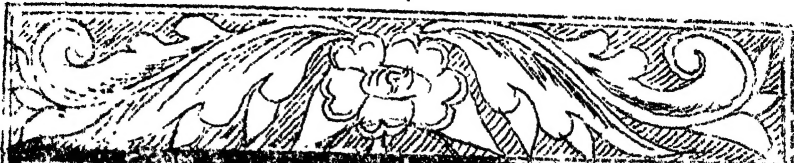
بروز احمد سرحدی RARE BOOK

LIBRARY



الذی بنظمه مولیٰ فیلسوف اسلام الارباب السید ارباب الادب

سیدنا اہل حق و العرفان و السیاسة و الادب و الفنون



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ مِنَ الْخُلُقِ نِيتَ وَالنَّوَالِ
وَالْبَطْلَانِ وَالْبُدَّ هُوَالِ وَالنَّسَبَانِ وَالْمَكَّانِ
وَالْإِمَّكَانِ وَالْأَشْدِيدِ كَلَّةُ الْأَنْرَافِ وَالْأَبْدَانِ
أَبْدَانِ وَالْقَدَّاسِ عَيْنِ الْكُفَى وَالسَّيْمِي
وَالنَّصَائِبِ وَالْوَلَدِ فَلَمْ يَزَلْ أَحَدًا وَفَرَدًا
مُحَمَّدًا هُوَ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَحَبِيبِهِ
وَعَمَّارِيهِ خَلْقَهُ وَبَرَّاجِهِ الْمُؤْمِنِينَ سَيِّدًا كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ
مُتَابَعَةً وَنَسَبًا كَتَابَهُ الْكُفَى وَالْأَكْرَامِ وَالْقَدَّاسِ
الَّذِي نَزَّلَ فِيهِ الْقُدْرَةَ الْكَافَّةَ وَالْأَوَّلَ وَالْآخِرَ

قد جسد تمام تریف ثابت ہو اللہ تعالیٰ کو جو ہر چیز پر زید ہے اور زائل ہے اور ہر
دور غافل ہو سکتا ہے اور ہر سنیے اور مکان اور زمانہ میں نہیں پائی اور نہ وہاں
نہیں ہے۔ ہر ایک میں شریک اور مثل اور عورت اور لڑکی اور پس منہم ایک اور مکان اور محتاج ایہ
اللہ جل جلالہ اور عزوجل اور غائب اور غایب مطلق اور چنانچہ روشن پر جو محمد صلی اللہ علیہ
اسلم ہیں اس کتاب میں علم اور کلام قدیم کو کہیں کتاب کو جو ظلم کیا اور میں تو میں ہر غائب و بال و رعد کا جہاں

وَمَنْ نَظَرَ إِلَيْهِ بِعَيْنِ الْغَنِيِّ فِي لِبَاسِ التَّوْبَتِ
 هَمَّاتٌ نَدَامَةٌ وَخَجَالَةٌ وَحَسْرَةٌ وَكَمَدٌ ۝ أَمَّا بَعْدُ
 أَحَقُّرَ السَّادَاتِ سَرَائِبَ سَيَّارَتِ الرَّاحِي إِلَى رَحْمَةِ
 رَبِّهِ الْغَنِيِّ الْمَادِي السَّيِّدُ مُحَمَّدٌ الشَّهِيدُ بْنُ سُفٍ
 الْحُسَيْنِيُّ ابْنُ مَعْدَامِ الصُّلْحَا وَلَا مَامِ الْكَمَلَا سَيِّدِ
 السَّادَةِ وَزَيْنَةُ الْحُسَيْنِيِّ الَّذِينَ لَهُمُ الْحُسْنَى وَزِيَادَةُ
 فِيهِ الْيُسْمِيُّ الْعُلُوبِيَّةُ وَالْأَيَادِي الْفَاطِمِيَّةُ فَرَحُ الْأَمَاجِدِ
 وَالْطُّمَامِ الْمَاجِدِ شَعْرًا قُلْتُ فِي وَصْفِهِ شَيْئًا
 لَا مَدْحَهُ ۝ إِلَّا وَجَدْتُ تَنَاهٍ فَوْقَ مَا وَصَفَ
 خَائِزِ الْحَسَنَاتِ تَجَمُّعِ الْبَرَكَاتِ قِدْوَةُ بَنِي عَلِيٍّ سَيِّدِ
 أَنْبِيَا سُفٍ السَّيِّدِ مَوْلَانَا وَسَيِّدِنَا الْحَاجِّ

اور جنہو کی طرف اوس کلام کی خرابی کی آنکہ سہ لباس توبہ میں تو رنگا شرمندگی اور حسرت اور
 غم نہانی میں ۝ چہ شہور ۝ پیشوا و بزرگ سادات ۝ علی کی ہمتوں ۝ یہ فاطمہ کی قدرت والا
 چہ اولاد بزرگوں کا ۝ پیشوا بزرگ ۝ نہیں کیا میں نے تعریف میں اس کی کچھ کہ مع کردن میں اس کی
 گریہ کیا میں نے تعریف کو اوس کی زیادہ اوس سے جو تعریف کیا گیا ۝ نہ جامع
 نیکیوں کا ۝ پیشوا سے اولاد علی ۝ ہم نام بقعوب نبی کا۔

مصدقہ اور

السَّيِّدُ يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَوَّلُ مِنْكَ أَبَا دِي سَمْعَهُ اللَّهُ
عَنْ كُلِّ شَيْءٍ بِحَرْفٍ سَيِّدٌ تَأْتِيهِ خَيْرُ الْبَشَرِ وَحَسَنُ
بِحَدِّكَ قَاعًا عَلَى بَعْدِكَ أَهْلُ اسْلَامٍ كَمَا هُمُ اللَّهُ تَعَالَى كِي فَدَيْتُمْ

میں ایک ضروری بات عرض کرنا چاہتا ہوں اور اس کا سمجھنا یہ کہ چند صدیات
کی تہذیب پر موقوف ہر اس واسطے اونا او کو محمد کرنا ہر امید کہ حضرات لطیفہ اسلام
اپنی حقول و مہامیات اور شعریات بلکہ منظومات مشوبہ بالوہم سے بھی صاف کر کے
اور اور کات کے عیون میں کھل تجرد لگا کے اس کے ملاحظہ کی طرف سیل فرما دین
پہلا مقدمہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ و تقدس قرآن مجید اور فرقان حمید کے اندر
جو میں ارشاد فرماتا ہے ﴿وَلَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ إِلَّا بِحَرْفٍ﴾ اور ﴿وَلَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ إِلَّا بِحَرْفٍ﴾
انکار تنزیل اور استنزا کا جو حضرت علیہ و علی آلہ و صحابہ آلف التعمیات و تسلیمات
کے خدام ذوی الاحشام کے ساتھ کیا کرتے تھے اور تسلیم ہے واسطے آپ کے
یعنی ہم نے باوجود اس کے کہ ہماری شان بہت بڑی ہو اور آستانہ تعریف
ہمارا نہایت بلند ہو اس فکر کو جس کا یہ جفا انکار رکھتے ہیں اور اس کے عدم نزول کا
تجسیر قہر کر کے تیری طرف نسبت جہن کی کر کے اپنا منہ کالا کرتے ہیں ہنسنے

یہ شہر اور ملک زیب کا آباد کیا ہوا ہے جو سابقین میں حیدر آباد کا پاسے تخت تھا ملاحظہ کرے اعتبار
کو اس کی بیہ اور برتر ہو عزت و اس کی تحقیق ہم نے اوتار قرآن کو اور ہم اس کے ماننا ہیں
ملاحظہ فرمائیہ مجمع غیبیہ

پیغمبر اوتارا ہوا اور ہم اس کے حافظ ہیں۔ یہاں (لکھ) کے مرجم میں
 اختلاف تھا ہوا کہ کیا یہ قول ہے کہ (لکھ) کی ضمیر پھر تھی ہے پھر
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف تو معنی اس کے یہ ہونگے کہ ہنسنے یہ ذکر اوتارا ہوا
 اپنے پیغمبر پر اور ہم اس پیغمبر کے حافظ ہیں۔ اور اکثر کے نزدیک مرجع (لکھ)
 کا قرآن ہے تو اس تقدیر پر اس کے معنی کئی طرح ہوتے ہیں۔ ایک یہ کہ ہم اس کے
 حافظ ہیں معنی اس بات کے کہ اس کو ایسا کلام معجز کر دیا ہو کہ کلام پیغمبر ہی محقق ہیں
 ہوتے۔ اگر کوئی شخص اس میں زیادتی نقصان چاہے تو ضرور ہے کہ نظم و نثر
 میں تغیر واقع ہو جائے گی پس جبکو عقل صحیح ہوگی معلوم کرے گا کہ یہ زیادتی
 نقصان دران سے نہیں ہے۔ دوسرے معنی اس طور پر ہونگے کہ اللہ تعالیٰ نے
 اسے اس کو ایسا محفوظ کیا ہو کہ کوئی شخص خلق میں سے اس کے معارضہ پر قادر نہیں ہو
 سکتا۔ معنی اس کے محفوظ رہنے کے یہ ہیں کہ خلق کو اس کے باطل کر دینے کی
 قدرت نہیں اس طرح کہ ایک عالم کو اس کے حفظ کرنے اور درس دینے اور شہرت
 دینے کی طرف آمادہ کر دیا ہو کہ آخریوم تک تکلیف تک اس کو شہرت دینے چلے جائے
 اور وہ شہرت مانع رہے کسی تقلید اور تکذیب سے کہ ایک شیخ مہیب نہایت مغرور
 معتبر فی الخلق اگر ایک جائے پر اس میں سے غلطی کرے تو اس کو نابالغ بچے ٹوک
 اور کہہ سکتے ہیں کہ حضرت سلامت آپ کو قرآن غلط یاد ہو یوں پڑھتے ہیں کہ
 + میں یہ اتنا نکلہ + یہ علم مرت کے نام کا نام ہے + روزِ محشر -

ایسی حفاظت غور سے دیکھئے تو کسی کتاب کے جہان میں نہیں ہوئی جو کتاب ہے سوا اس قرآن مجید کے اس میں کچھ نہ کچھ توڑی یا بہت تصحیف و تحریف و تغیر داخل ہو گئی ہے اور اس کتاب کا مصنون نہ ہا جمیع جہات تحریف سے باوجود دو اعلیٰ متوفّرہ کی بیور و نصارے و مجرّس سے اس کے ابطال اور افساد پر بڑا سجنہ نہایاں ہے کہ تیرہ سو برس اس پر منقضی ہوئی چشتہم بدلہ دونا ایک حال پر ہے اور اس ایک حال پر رہنے سے یہ ہی معلوم ہوا کہ جیسے قرآن مجید و رفقانِ حمید تعمیر و تبدیل و تصحیف و تحریف سے نئی الفاظ و الکلمات محفوظ و مصون ہے اسی طرح وہ ترتیب قدیم ہی جو آج تک بدلنے نہیں پائی منظور نظر عالی ہے۔

دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ حضرت سرور کائنات فخر و شرف موجودات شہید و لہذا قوم مہر و عون ہجده ہزار عالم صلے اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ و سلم نے ارشاد فرمایا تَحْمِیْرُ الْقُرْآنِ قُوْنِیْ تَوْقُوْنِیْ کے لفظ سے ایک اشارہ لطیف اس بات کی طرف ہے کہ ابیہم یکن سے لیکر علیہ رضی اللہ عنہما تک آن حضرت علیہ و علی آلہ الاف الصلوٰۃ و التسلیمات کا وزن

وہ
پیش
ہو

و بہت سر دعوے ﴿ لفظوں اور کلموں میں ۱۱ پشت و پناہ ۴ سرورہ اولاد و آدم ۱۱ اچاسب قرنوں میں میرا قرن ہے۔

کیدن کہ لفظ ترکیبی مرکب ہے چار حروف سے اور ایک ایک اور نون
 سے اور حضرات رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے اسماء شریفہ
 کا آخر حرف ہے (و) قاف آخر حرف ہے حروف صدیق
 یا عقیق کا کہ اولیٰ کا اسم شریف قدیم ہے اور (م) زاء آخر حرف
 ہے حروف عبہما کا۔

اور (ن) آخر حرف ہے حروف عثمان کا۔ اور (ی) یاء
 آخر حرف ہے حروف علی کا۔

اور اس لفظ سے دوسرا اشارہ اس بات کی طرف بھی ہے کہ
 عند اللہ مراتب صحابہ کرام رفقہ اللہ عنہم کے اسی ترتیب سے ہیں
 جس ترتیب سے خلافت واقع ہوئی۔

اور اس لفظ سے اور تیسرا اشارہ لطیفہ اس بات کی طرف بھی ہے کہ
 خلافت ابو بکر اور خلافت عمر اور خلافت عثمان اور خلافت
 علی رضی اللہ عنہم کے مجموعہ ایام ایک قرن ہے اور اس کو آپ
 نے اپنی طرف منسوب کیا اس لئے کہ ان چاروں کی خلافت کے
 خرمین ہمارے ایام نبوت کے ہیں جو کچھ غامض ہمارے نبوت کے

دن ٹہرے ہیں وہ جامع ہیں ان کے ایام خلافت کو یسے فُسْر وُفُھ
 اَجَلْ اُفْرَیْ پانچ دوسری جگہ ثواب ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ جو کُتْبِ عَص
 میری اور میرے خلفائے راشدین کی سنت پر چلے گا وہ فرقہ
 ناجیہ سے ہے اور جو اون کی سنت سے علیحدہ چلے گا اوس
 نے خلاف سنت کیا وہ بدعتی ہے اور جو بدعتی ہے وہ ناری ہے
 کیونکہ آپ نے فرمایا ہے کُلُّ مِلَّةٍ ضَلَاکَہُ وَکُلُّ ضَلَاکَہِ
 رَیْیَ السَّاطِطِ اِس در یافت کر لو کہ جو کچھ اون حضرات کے ایام خلافت
 میں عمل در آمد ہوا ہے اوسکا خلاف بدعت ہے اور ناری ہونا ہے از اسجملہ ایک امر
 مہم جمع و ترتیب قرآن ہے چہر سارے دین اسلام کا دار و مدار ہے اوسین کوئی
 شخص سخافت رائے سے اپنا دخل اوسکے خلاف اجماع کے دینا چاہے گا تو فرقہ
 ناجیہ سے باہر نکل جائیگا۔

اور تیسرا مقدمہ یہ ہے کہ ایک دن سلطان انبیا خواجہ ہر دوسرا حضرت احمد مختاری
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ممبر مبارک پر جلوہ فرما کر پوسا کی
 اشارہ کر کے فرمایا کہ اس طرف سے قرن شیطان نکلے گا سو واقعی صلوات اللہ
 علیہ وسلم جتنے توحید وین متین سنے گئے سب اوس ممبر کے

ایام خلافت اوسکے عزیز میرے قرن کی۔ نہجات پائے والا گروہ یہ سب زہید اجیز بن گراہی
 ہیں اور ہر گراہی دوزخ میں جائے گی۔

پورب ہی کی طرف سے نکلے پہلو میں مسیحیہ کذاب اور اسودد عیسیٰ اور طلیحہ اور
 پھولون میں یہ ہندی پچی زبان عربی جس سے بعض مترا اپنے آبا و اجداد کی غالی غم
 پیغہ حذف رنیز و نکلے طمع میں پا وجود و عوے اسلام الخلیل مقدس کے گنگائی پر چڑھ
 لگا نیا لے۔ سلطان المعزین امام العصا عجب ذات شریف ہر کمان کمان سے
 اپنا سنگ نکالتا ہر آگے بنظر اسکے کہ قرآن کی بولی ٹھیک عربی ہر اگر عجمی
 کو اس کے تجزیہ کے ہٹ گنگائی سکھاتا تو علماء روزگار پر مکمل مابا کہ وہ لعین
 اپنی قسم پوری کرنا چاہتا ہر لیکن اوس سے کچھ بن نہیں پڑتا عجم بچارہ ایسی نسان
 عربی تبین کے فہم لطائف پر کب قدرت تارکتا ہر کہ اوس میں اصلاح اور ہر پھر
 سرے عربی بولی والو کو بہت کچھ ور غلاما لیکن اعجاز قرآن نے ادب کے
 منہ سنگ گران عجز سے کچل دیے موائے کہ اضمحلت کتب عالم نبین کوئی سعی
 اون کی شکورہ ہوئی یہ دیکھو سیکہ کذاب خالص خلص عربی بولی کا حاکم بنا باعوانے
 شیطان لعین چند عبارات عربی کا تک جوڑ کر کیا نسخہ اور فحکہ عالم ہوا چنانچہ
 ایک عبارت اوسکی جب کو کتاب آسمانی کا سورہ لکھتا تھا یہ ہے اَلْقَلِيلُ مَا لِقِلْ
 وَمَا اَذْرَاكَ مَا لِقِلْ مَا لَكَ غَوْكُومٌ طَوِيلٌ وَاِنَّهُ مِنْ خَلْقَةٍ
 تَرَبَّنَا لِقَلِيلٍ اِس سورہ کو دیکھئے اور اس کے دعویٰ نبوت کو اگر کبھی عرب

شیطان لعین + رسوا + اہل کیا ہر مائی اور نبین مانتا تو کیا ہر باتی وہی ہو کر ستر ہر لاف
 اور تحس کر مائی ہر سے خدا کی مخلوق سر البتہ تہوئی ہیں۔

سے حکم کھینچ کر لے کر کے جنگل میں آتا تو اذہن خلق نہ دیکھتا تھا اور نہ ہی اس سے
 نکال دیتا تھا کہ وہاں ہاتھیوں کا حساب نہیں اپنے گھر میں بیٹا کلیا میں گڑھ پڑا کیا بعد
 تمہید ان مقدمات ملتے کے وہ بات جس کا فہم متوقف تھا ان مقدمات پر عقلاء روزگار
 کی خدمات عالیہ میں پیش کش کی جاتی ہے کہ جو شخص قرآن مجید کی تحفیف و تصحیف و تفسیر
 و تبدیل کسی نہج سے چاہے تو بھاء علی المقلدہ کا دل و دھڑ و فرقہ ناایہ ناجیہ سے خارج ہو جائے
 اور جو شخص مقلد راہدین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے متفق علیہ بات کو بدلتا ہے
 وہ مبتدعین میں داخل اور دائرہ سنت و جماعت سے باہر ہو جائے گا اور جو شخص مبتدع
 ہے وہ اہل ضلالت سے ہے اور جو اہل ضلالت سے ہے وہ بھاء علی المقلدہ سے ہے
 التالیف تادی ہے۔ اور زمان فیض تو امان نزول قرآن سے آج تیرہ سو برس
 کی شخص عرب عباسی یا عجمی قرآن کی تحفیف و تبدیل اور مقابلہ پر قادر نہیں
 ہو اگرچہ شیطان بعین نے اسباب میں بڑی عفریہ زیاں کیں اور موافق خبر
 عنہر شادق ہر شریف کے پورب کی طرف سے اپنی فہم ناقص سے کچھ لوگ
 اس کا بزرگ اور شغل مترگ کے واسطے چلے گئے مگر سعی او کی بھاء علی المقلدہ
 الی الشیخ تبذول نہ ہوئی اور اقول دور سے اس آخر زمانہ تک جس نے
 اس خبیثہ کی اغویں سراوٹا یا اس کو اس نے ماخلد ہا میں چوڑ کر آپنا غلبہ

ہر ایک بڑا جنگل پر کھنڈ کے اور کر اس میں آتی ہے ہو

وہ مقلد اللہ علیہ وسلم - ۱۰ - (پہلے نمبر)

اغانہمیدی آغا نے کہا چرائفیمیدم از شخصیت میاں نے پوچھا قہمیدم
 آغا نے جواب دیا او دکی ششگرہ بہ رنگین میگردن ایسا ہر سارے السنہ کا
 حال ہو اور جب دوسری زبان کا فہم شکل ہوا اور بغیر کتب لغات اور اوسر کی
 صرف و نحو کے اوسکے کسی جملہ کا ترجمہ نہ ہو سکا تو اوسمین کہہ اپنا تعریف کرنا اوسکا
 سے خالی نہ ہوگا۔ یہ اوسمین گشتگیتوی جو بندہ کی بندہ ستے ملکہ بھیٹن ہوا اوس
 اگر خدا سے کہین سابقہ پیر التو معاذ اللہ کیسی تانا بہاری کا ڈر ہے۔ یہ شیخ
 زین الکا کورویہ باغواء رفیق المترنین غالباً بامید احوال سترتیب تخریب
 پساوہ ہوتے اور مال مال یہ ہر بقول ارباب العرفان والکمال اشعار اترائت
 مَا صَنَعْتَ يَكُ الْأَجْدَاثُ + فِي الشَّيْبِ وَالشَّهَائِدِ وَالْأَحْدَاثُ + أَوْ ذِي الْمُنَافِقِ
 وَمِنْهُمْ وَالْمُبْتَلَى + وَأَتُوا الصَّلَاحَ وَذُ وَالْفَسَادِ الْعَاقِبَةُ + وَلِذَلِكَ الْوَلَى
 جَبَمَعُهُ طَوْلَ حَيَاتِهِمْ + لَهَبَ الْعَدَا أَوْ قِسْمَهُ
 الْوَرَاثُ + خَلَطَهُمُ بَعْضًا بِبَعْضٍ أَمْ ضَمُّهُمْ مَسَابِقِ
 ذِكْرَانٍ وَبَيْنَ أَكَاثِ + لَكُمْهُمْ عِنْدَ الْحِسَابِ
 يَمَيِّزُوا + مِنْ طَلِيحِينَ وَآخِرِينَ خَبَاثِ +

تجریدی مجمل کیا کیا قبر کی بات ہے۔ بیچ بدھون اور جہانوں اور بچوں کی اور صحت و اسے
 اوسمین سر اور ہمار اور صلاح و اسے اور فساد و الا حیران اور جو کچھ کہ جمع کیا اور نمون نے
 زندگی بہر اپنی۔ غارت اعدا ہر یا صحت ہر وارثوں کا۔

یَا مَنْ لَمْ يَلَمْ لَكَ فِي التَّوْحِيدِ بِدَلِيلٍ سَلْبِيكَ لِيُكْرِهَ كَانَاثِ اب عَقْلَا سَے روزگار پر کشوف و
سبرہن ہو کہ بیان سے شیخ صاحب کا کو روی کے کلمات موجزہ کی جو اندون
یہ سالہ حسن نمبری گیارہ مین مرقوم ہوئی ہین مشہور کا نصف العلویہ نکسی جالی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَبِحَمْدِهِ تَسْتَعِينُ

بیا باغبان غمی ساز کن ۵ گل آمد در باغ را بار کن

شیخ رفیع الدین صاحب سعدی ھزارۃ اللغات صواء الصراط کے چوکا ارادہ قرآن
کی نئی ترتیب و نیو کاہی (شاید اسلام کے کمپیونڈ (ماملہ) کے باہر ولادت
ہوئی ہے کہ باوجود ایسے دعوے بزرگ کے اسلام کے معنی اسلامیوں کی
تفسیر کے محض خلاف بیان کرتے ہین وہ یہ کہ حق اچھ فطرت خدا کا کلام
قرآن خدا کا کلام اور اون دو نو پیر ایمان لانا اسکا نام اسلام ہے اسنے
اول تو ایمان کے معنی اہل اسلام کے نزدیک قرار باللسان اور تصدیق بالقلب
ہین اور اسلام عبارت ہو مرکب اسل ایمان اور اعمال جو اہم سے بیٹے

قول اول

ہین

اے وہ جو میرے نامی ساتھ ہاں اپنی قبر سے بے قبر ہین۔ گھر ہے کہ رہے گا تو اوہین بغیر ناماٹے

کے۔

نقطہ اعتقاد لانا اللہ کی وحدانیت اور رسول کی رسالت اور ما جاء به النبی
 پر ایمان ہے اور ساتھ اس ایمان کے غنائم و مہارمہ و حج و منکرات
 کا التزام کرنا اسلام ہے یہ نبرک انہیں دونوں (فطرت اور قرآن) پر
 ایمان لانے کا نام اسلام ٹھہرتا ہے۔ اور جسے کوئی پوچھے کہ نقطہ فطرت
 اور قرآن پر ایمان لانے کو جب اسلام ٹھہرتا ہے تو ہم پوچھیں گے کہ وہ اسلام
 اسلام کامل ہے یا اسلام ناقص اگر ناقص ہو تو یوں کہنا کہ اسکا نام
 اسلام ہے غلط ہوگا کیونکہ اس فقرہ متبادر ہے کہ اسلام کامل ہے
 اور اگر اسلام کامل ہو تو یہ اعمال صالحہ (نماز و روزہ حج و زکوٰۃ) اسلام سے
 باہر نکل جائیں گے۔ اور اگر اسکا جواب یوں دین کہ قرآن پر ایمان لانے
 کے معنی یہ ہیں کہ سب اعمال صالحہ موافق قرآن کے بجا لاوے تو پوچھا
 جائے گا کہ یہ فطرت ہی قرآن کے موافق ہوگی یا کوئی چیز باہر قرآن سے
 اگر وہ ہی قرآن سے ثابت ہوتی ہو تو فطرت اور قرآن دو چیزیں علیحدہ نہ ہوں
 جیسے نماز و روزہ حج و زکوٰۃ الگ الگ نہیں ہیں۔ اور اگر وہ قرآن سے
 علیحدہ کوئی چیز ہے اور قرآن سے ثابت نہیں ہوتی تو یا کسی کتاب آسمانی
 سے ثابت ہوتی ہوگی یا عقل فلسفی کا ایجاد ہوگا بہر حال اس کے نزدیک اسلام
 عبارت ہوا اعتقاد قرآن اور اعتقاد غیر قرآن سے حالانکہ اسکا نام اسلام
 کسی مسلم کے نزدیک نہیں ٹھہرا۔ سوائے اسکے ایک اور فراموشی یہاں ہے وہ یہ کہ

اس لئے ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو قرآن مجید میں مسلم فرماتا ہے اور بقول تمہارے اسلام عبارت ہے فطرت اور قرآن پر ایمان لانے کا ہے۔
 ضرور ہو کہ اللہ تعالیٰ نے انکو بھی اسی معنی کر مسلم فرمایا ہو گا۔ حالانکہ حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے وقت میں قرآن کا نزول نہیں ہوا تھا کہ اس پر ایمان لاتے اور مسلم کہلاتے۔ اگر یہ کہو کہ قرآن اگرچہ ان کے وقت میں نہیں اتر اگرا انکو حکم دیا گیا تھا کہ تم ہماری فطرت اور ہمارے قرآن پر ایمان لاؤ تو مسلم ہو گے تو اس تقدیر پر بڑی قباحت لازم آتی ہے کہ وہ یہ کہ خدا کی کتاب میں چاہا میں تو میری تعجیل اور فوراً ان کو سکھایا جاتا ہے نہ صرف قرآن کو علاوہ اسکے پوچھا جائے گا کہ فقط قرآن کا حق جاننا صرف اسلام ابراہیمی میں شرط ہے یا ہم محمدیوں کے اسلام میں ہی۔ اگر ایمان ہی ہے تو اَمَلْتُ بِاللّٰهِ وَمَلِکْتُہٗ وَکُنْتُ بِہٖمْ لکن مناسب نہیں بلکہ اَمَلْتُ بِاللّٰهِ وَمَلِکْتُہٗ وَکُنْتُ بِہٖمْ کہنا چاہئے۔ اور ایسا نہیں کہتے بلکہ ایمان صحیح کتب کو اسلام سمجھ ہی میں شرط ٹھراتے ہیں تو اب دو حال سے خالی نہیں یا ایمان صحیح کتب کو اسلام ابراہیمی میں بھی شرط ہے یا نہیں اگر نہیں ہے تو اسلام ابراہیمی اور خیر ہے اور اسلام محمدی اور شئے یہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد

۲۰ ایمان لایا میں نے ساتھ استدھالے کے اور فرشتوں اور ان کے اور کتابوں اور مسکی۔

♦ اوسنے نام رکھا تمہارا مسلمان پہلے سے۔

اسکے خلاف ہوا۔ اور اگر اسلام ابراہیمی میں ہی شرط ہو تو پھر ابراہیم علیہ
 نبیا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کو (ہماری فطرت اور فقط قرآن پر ایمان لاؤ تو
 مسلم ہوگی نہیں تو نہیں) کہنا بالکل کذب و بہتان نکلے گا بہر حال یہ کلمہ
 شیخ جی سے باقتضائے بے علمی اور بے عقلی صادر ہوا ہے یا استعلام و
 استدلال کا قائلانہ منظور ہے عقلاً روزگار کے ایسا اشارہ سے اور یہ
 کام ہی کبھی باظہار حق و نادانی ہو کر تاہم تجربہ کی بات ہے یہ کیونکی گھات ہے
 بقول جاننا:

۵

روزگارے شد کہ درینانہ خدمت یکنم در لباس فقر کار اہل دست یکنم
 تا مگر در دام وصل آرم بدر کو خوشام در کینم انتظار وقت و دست یکنم

مگر حضرات محمدیہ اسکو وہ حق و نادانی سمجھتے ہیں جبکہ آل خبیثہ
 و خسران ہے دنیا میں اور نکو حیوان ناحق کے ساتھ ایک مرتبی میں اور
 آخرت میں مالک کا مملوک ہونا یقین جانتے ہیں دنیا اور لذت دنیا کو بے
 سمجھتے ہیں اور ایسے ماکرین کو انشراح اشعار: **آيَا مَنِ خَلَقَ الْاَجَلَ**
وَمِنْ قَدَايَةِ الْاَمَلِ * اَمَّا وَاللّٰهُ مَا يَبْخِي * لَهٗ
اِلَّا الصِّدْقُ وَالْعَمَلُ

۱۶

† اس وہ شخص کہ سچ اور اسکے موت ہو اور آؤں اور کہ اسیدین ہیں + خبردار تو تم اہل کینہ نجات دیکھا تجھ کو گر حقا

سَلِّ الْأَيَّامَ عَنَّا آمَنَّا ۖ كَيْتَا الْمَأْصِيئَاتِ مَا فَسَلْنَا ۖ آمَنَّا
 شَغَلُوا بِأَنْفُسِهِمْ ۖ فَصَارَ لَهُمْ عَمَلًا شَقِيلًا ۖ وَصَارُوا
 فِي بَطْنِ الْأَمْرِ ۖ وَضَامَةً تَكُونُ أَسْمَاءَ مَلُوكٍ ۖ وَكَانُوا
 قَبْلَ ذَلِكَ ذُرِّيَّةً ۖ مَهَابَةً آتَيْنَا أَنْزَلُوا ۖ وَكَانُوا
 يَأْكُلُونَ أَطْعَامًا ۖ رِيبَ الدُّنْيَا فَقَدْ أَكَلُوا ۖ ۖ
 فَأَعْمَسُوا يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ

پہلے

اسکے آگے ازکی اور عقلندی دیکھی وہ فرماتے ہیں کہ (رقاچہ) حق
 و باطل کی تمیز و فارمان قوم کی چہان بین نے اسلام کی فضیلت اور
 سچائی میں کچھ شبہ باقی نہیں رکھا مفسرین کی تفسیروں علماء متقدمین
 اور متاخرین کے تصنیفات اور بزرگان دین کی تحقیقات نے وہ تمام خدشات
 لوگوں کے دلوں سے مٹا دیے جو جہالت کے باعث ان کے متعصب دلوں
 میں جاگزین تھے اس لئے یہ دو باتیں ہوئیں ایک یہ کہ حق و باطل کی تمیز
 اور فرمان قوم کی چہان بین نے اسلام کی فضیلت اور سچائی میں کچھ شبہ
 باقی نہیں رکھا دوسری بات یہ کہ مفسرین کی تفسیروں اور متقدمین اور

سوال کرو تو زمانہ کو صاحبان ملک سے ۖ ہماری جو کد رنگی ہیں کہ کیا کیا اون لوگوں نے
 ابا نہیں شغل کیا اونہوں نے ساتھ ذائقہ اپنی کی ۖ پس ہر گاہ اسے تو نے ساتھ ان کے
 کے شغل ۖ پس گئے حج بلون ارض کے ۖ اور مرہون ہوئے سب اور کر عمل کے تھے ۖ اور تھے
 اس کا صاحب ہتھ ۖ جان نہیں اور تھے تھے ۖ اور تو کہ کہا تو میں طبعیات ۖ وہاں ہر شخص کہ کہا تو میں

متاخرین کے تصانیف اور بزرگان دین کی تحقیقات نے لوگوں کے دلی
خدشات مٹا دیے تو پہلے سے فقط افضلیت اور سچائی ثابت ہوئی۔ اور
دوسرے سے جاہلانہ خدشات دفع ہوئے۔ ان سے کوئی پوچھے کہ حق و
باطل کی تمیز کوئی فطری چیز ہے یا اسکے ہی حصول کا سبب تھا سیر مشرقین اور
تصانیف متقدمین اور متاخرین اور تحقیقات بزرگان دین ہو۔

شق ثانی پر لازم آتا ہے کہ قبل وجود تفسیر و تصانیف متقدمین و متاخرین
اور تحقیقات بزرگان دین اسلام کی افضلیت اور سچائی میں شبہ تھا جب سے
یہ تفسیر و غیر ہا پیدا ہوئے اسلام کی افضلیت اور سچائی میں ہی مشتبہ نہ
رہا اور خدشات جاہلانہ بھی دفع ہوئے حالانکہ یہ بات محض غلط ہے مگر
اول کے لوگوں کو جو اعتقاد افضلیت اور سچائی خدا کے ہاں کا تھا وہ پچھلے
کو کہاں حاصل ہوا کہ اگلوں نے اپنی جانب اور سپر شار کر دین اور قربان ہو گئے
اور شق اول پر لینے حق و باطل کی تمیز فطری ہو تو تمہاری تصریح کے موافق
یہ تمیز فقط صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو حاصل ہوگی نہ پچھلوں کو تو لازم
آتا ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کے زمانہ میں لوگوں کے دلوں سے
خدشے نہیں مٹے فقط افضلیت قرآن کی اور اسکی سچائی ثابت ہوئی
یہ بے ماسنون کی سی بات ہے کہ قبل خدشات مٹنے کے افضلیت اور
اور سچائی ثابت ہو۔ ہاں اگر یہ کہو کہ وہ خدشات تمیز فطری کے وقت میں

پیدا ہوئے تھے پیچھے سے پیدا ہوئے جو تفاسیر وغیرہ کے ذریعہ سے
 مٹے تو تمپر واجب تھا کہ (جو خدا سے تمیز فطری کے بعد پیدا ہوئے وہ
 بذریعہ تفاسیر وغیرہ کے مٹ گئے) کہتے نہ یہ کہ تفاسیر وغیرہ سے وہ تمام
 خدشات لوگوں کے دلوں سے مٹا دیے جو جہالت کے باعث ان کے
 متعصب دلوں میں جاگزین تھے۔

يَا أَيُّهَا الشَّيْخُ كُلُّ مَا تَقُولُ عَلَيَّ + وَكُلُّ مَا تَفْعَلُ سَخَطٌ
 أَطُتْ أَنْ فِي عَيْنِكَ أَوْجَدَ إِنِّي عَشَا + وَعَلَى
 قَلْبِكَ غَمًّا + لَا تَكْ سَكَنْتَ هَذِهِ الْمُرَحَرَّاتِ
 إِلَى دَايِرِ الدَّوَائِرِ + وَالْمُحَرَّرَاتِ إِلَى الدِّينِ
 إِلَى حَرْفِ جُرْفٍ هَائِلٍ + أَنْتَ مَرَّاحِلٌ وَتَنْظُرُ
 أَنْكَ مُقِيلٌ كَارِبٌ + وَغَائِلٌ عَنْ مِيلٍ قَلِيلٍ حَادِثٍ
 أَشْعَاكَ إِكْدَامَ لِنَفْسِكَ قَبْلَ الْمَوْتِ فِي مَهَلٍ +
 وَلَا تَكُنْ جَاهِلًا بِالْحَقِّ مِنْ تَابًا + إِنَّ الْمُنِيَّةَ مَوْثُودٌ

صَاحِبِهَا

۱۔ سے فیج جو کہہ کہ تو کتا ہے غلط ہے اور جو کہہ کہ عا ہے وہ کام ناراض کا ہے میں گمان کرتا ہوں کہ
 بعیرت میں تیری جلی ہے اور دیر تیری بیدہ ہے اس واسطے کہ تو نے سکون کیا ساتھ ان لغویان کی طرف تمام
 کی اور پھر گیا تو سب زوال دین کی طرف کتا رہی گمانیں گزنیو ایسی تو ملیں والا ہے اور گمان کرتا ہے کہ میں مقیم ہوں
 مریخ والا اور غافل ہے تو جس کی ہونی چیز سے جو تیری حادث ہے کہ کوشش کرو اس طرف نفس انہی کے اگر موت کریج ہوتی
 کے + اور نہ ہو تو جاہل ساتھ حق کے شک کر نیوالا ہے تحقیق کہ موت جاودہ میں انساؤ سکے۔

لَا يَبْدُلُ مِنْهَا وَكَوْنُ عُمَرَاتٍ أَحَقَّابًا ۝ وَفِي الْكَيْسِ
 وَفِي الْأَيْتَامِ حَبْرِيَّةٌ ۝ يَسْنَدُ فِيهِمَا ذَوُ الْأَلْبَابِ
 أَبَابًا ۝ بَعْدَ الشَّابِّ يَصِلُ الْفُتْلُ مُنْجِيًا ۝
 وَالشَّعْرُ بَعْدَ سَوَادٍ كَانَ قَدْ شَابًا ۝ كَمْ
 مِنْ مُهَيَّبٍ عَظِيمٍ الْمُجْدِ مُنْجِلٌ ۝ دُونَ
 السَّرَادِ قُحْرًا سَوَادٍ حَبْرًا ۝ أَخَذَنِي مَنَعِي
 دَلِيلُ الشَّانِ مُنْجِرٌ دَا ۝ وَمَا سِيلِي حُدُكَا

فِي الْكَيْسِ

بِقَوْلِ ابْنِ

اسکے بعد اور کچھ فرماتے ہیں جس سے اور ان کی لیاقت کا ثبوت ہوتا ہے
 وہ یہ کہ (قولہ) اسلام کی خوبان کچھ اسلام کی سوسائٹی تک محدود نہیں بلکہ
 علمائے سخی نے منصفانہ رائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت ظاہر
 فرمائی ہے اوس سے وہ اعتراضات جو خبیث اور قصب نہر ہی کے آئینہ میں بالکل
 مٹ گئے (انتہی) اس شخص کے اس کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت

فہم

مرد ہی اوس سے اگرچہ تو زندگی دیے جاتے بے انتہا
 اور بی رحمی و نفاق کے تجربہ سے زیادہ ہوتے ہیں صاحب عقل و ثقل کو۔ بعد جراتی کے
 مہربانی ہی بیٹ بیڑی ۝ اور بال بعد بیاضی کے ہو جاتے ہیں سفید۔ بہت ہیبت و بڑی عزت والے
 ہوتے ہیں ۝ پس پردوں کے نگاہ بان اور حاجب ۝ ہو جاتا ہے چہرہ بے عزت اکیلا ۝ نہیں دیکھا ہے
 نزدیک انگریج فیر کے دربان کو۔

کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور رسالت پر فقط حیاتی لوگ اپنے خبث باطنی اور تعصب مذہبی سے اعتراضات رکھتے تھے وہ اسکے علما کی منصفانہ رائے بالکل مٹ گئے حالانکہ جبکہ اسلام سے زیادہ دشمنی ہے اسکے اعتراضات اسلام پر زیادہ ہونگے مثل یہود اور مشرکین کے جیسا کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے لَقَدْ بَدَّلَ آتَنَّاكَ الْفَسَادَ عَدَاوَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا لَئِيْلَ الْيَهُودَ وَالَّذِينَ آمَنُوا كُفُّوا عَنَّا فَنَكْفِيكَ بِهْمُ مَوْدَّةَ لِّلَّذِينَ آمَنُوا لَئِيْلَ الَّذِينَ مَالُوا اِلَىٰ سَآئِرِ ذٰلِكَ يَآكُفُّوهُمْ قَسِيْرٌ وَّ مُرْهَبًا وَّ اَللّٰهُمَّ لَا يَنْتَكِرُوْنَ

پس صحر کردینا خبث باطنی اور تعصب مذہبی کا فقط سچوں میں اور اومنین کے علما کی منصفی کو موجب دفع اعتراضات ٹھہرانا سراسر اہل عقل کی بات ہے ایسی عقل کا آدمی قرآن کی نئی ترتیب دینا چاہتا ہے خدا کا حفظ شامل حال ہے۔ اور اگر یوں کہے کہ علمائے سبھی کی منصفانہ رائے سے جتنے اعتراضات یہود و مشرکین کے ہاتھ سے خبث باطنی اور تعصب مذہبی صادر ہوئے تھے وہ مٹ گئے تو تمہارے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ علمائے اسلام کو اتنی قدرت نہ تھی

وہ ہر آئینہ باوجود کثرت دشمن مومنون کا یہود اور مشرکون کو اور ہر آئینہ باوجود کثرت کفرنوالا مومنون کے ساتھ اس قوم کو جو کہتے ہیں کہ ہم انصار ہیں اور سب اسکے یہودی انصار ہیں فیس اور اہل لوگ ہیں اور وہ کفرین کو کہتے۔

کہ علمائے یہود اور شرکین کے اعتراضات کو مٹا دیتے جب علمائے مسیحی ان کے ساتھ شریک ہوئے اور منصفانہ رائے پر آ گئے اوسوقت جتنے اعتراضات تھے وہ مٹ گئے افسوس تمہارے اسلام پر کہ دعوے اسلام کا کہ علمائے اسلام کو احمق اور نالایق ٹھہراؤ ہم جانتے ہیں کہ جب ایسا اعتقاد اوسکے ساتھ لگو ہے تو ضرور ہے کہ اپنی ترتیب میں جان فرامی پیدا ہوگی علمائے مسیحی منصفین سے استمداد کر و گئے یہ کار بزرگ تنہا تم سے نہ ہو سکے گا عجب پیر بہار ہیں کچھ حال نہیں کھلتا تم کے موافق اور کسکے مخالف فی الدین ہو کبھی مداح مسیحین ہو اور کبھی ذام سلیمین اور کبھی اوسکا عکس یہ تمہاری ہتکنڈے غالب ہو کر سوا تمام کیسے نہ سمجھی ہو نگلی بقول شاعر

کیسے دربا باندہا کیسے دل باندہا مگر ہم نے تو جھکوا سے منہ چنگیز خان باندہا

اشعار

يَا مَنْ بَدُّنِيَا اِسْتَعْلَ + تَدْعَرَّ هَ هُوَ الْاَمَلِ
اَوَلَمْ يَزَلْ فِي غَفْلَةٍ + حَتَّىٰ يَمُوتَ الْاَحْيَىٰ +
اَلْمَوْتُ يَأْتِي بَعَثَةً + وَ الْقَبْرُ صَدُوقُ الْعَمَلِ +
اَصْبَحْ عَلَىٰ اَهْوَا اِيْهَا + لَا مَوْتَ لَّا اِلَّا بِالْاَحْيَىٰ +

۱۔ اوروہ شخص کو ساتھ دنیا اپنی کشتول ہوا تحقیق فریب دیا اوسکو امید کی درازی فرما + ہمیشہ رہا
غفلت میں بیان تک کہ نزدیک ہوئی اوس سے موت + موت آتی ہر یکا یک + اور بزمہ وقی ہر حال
کا۔ صبر کر اور ہر ہولوں اوسکے + کہ کہیں ہر موت مگر حکم سے۔

آگے آپ کی اور خوش تقریر دیکھنے فرماتے ہیں رقتِ لہ قرآن خدا کا وہ
 بے مثل کلام ہے جسکو اس نے اپنے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان
 فیض ترجمان سے خلق اللہ کو پہنچایا اور اس میں تمام دینی اور دنیوی بہبودیوں کا دستور ^{العیل}
 معاش اور معاد کی تدبیریں توحید اور خدا پرستی کی پاک تاثیریں آداب
 و اخلاق کی درستی کی معالجی خوف ورجا کی حالت عذاب و ثواب کے
 اسباب و درج و بہشت کی کیفیات اور سلطنت و جہانداری کے قواعد
 سیاستِ مدن کے ضابطے رفاه عام کے طریقے قومی ہمدردی کی تعلیم
 ہمسایہ کے ساتھ سلوکِ محکم فلسفہ منطق و غیرہ تمام علوم و فنون کا بیان شرح
 و بسط سے کر کے اسکو تمام دین و دنیا کی بہلائیوں کا لمبا و مادی اقرار و با
النتیجہ اس سارے کلام کا حاصل یہ ہوا کہ قرآن جامع ہے تمام حکم
 نظریہ اور عملیہ کا پھر حکم نظریہ خواہ اسلامی ہوں خواہ فلسفی اور حکم عملیہ خواہ ^{الاعلاق} ہندو
 ہوں خواہ تدبیر المنزل خواہ سیاستِ مدنی یہی اسلامی ہوں خواہ فلسفی اور
 جامع ہے فن منطق اور اور علوم و فنون کا بھی ساتھ شرح و بسط کے۔ یہی
 اتنی بات ترسیع ہے کہ یہ کتاب تہذیب الاخلاق اور تدبیر المنزل اور سیاست
 مدنی کو جامع ہر خواہ اجمالاً ہو خواہ تفصیلاً مگر ذاتِ شریف یہ نہیں جانتے کہ
 تہذیب الاخلاق کسے کہتے ہیں اور تدبیر المنزل کیا ہے۔ سیاستِ مدنی کس کا
 نام ہے۔ پہلا جملہ اعمیٰ اور سیمین تمام دینی اور دنیوی بہبودیوں کا دستور

یہ جامع تھا تمامی اقسام حکم کو پھر کہتے ہیں (معاش و معاد کی تدبیریں) اس
 جملہ کا حاصل اور پہلے جملہ کا ایک ہی پھر کہتے ہیں کہ (توحید و خدا پرستی کی پاک
 تاثیریں) (آداب و اخلاق کی درستی کے معانی) (آؤ خوف ورجا کی نسبت)
 (عذاب و ثواب کے اسباب) (دورخ و بہشت کی کیفیات) یہ پانچ جملہ تہذیب الاخلاق
 میں داخل ہیں حاجت تطویل کی نہ تھی فقط اتنا کہ دنیا کے جامع ہی تہذیب الاخلاق
 کام کافی تھا۔ پھر کہتے ہیں (امور سلطنت و جہانداری کے قواعد) سیاست
 دُن کے ضابطے) (رفاء عام کے طریقے) (قومی ہمدردی کی تعلیم) یہ چار
 جملے سب فن سیاست دُن میں داخل ہیں حاجت تطویل کی نہ تھی۔ پھر لکھتے
 ہیں (ہمسایہ کے ساتھ سلوک) اس جملہ کو چاہو تہذیب الاخلاق میں داخل
 کرو یا تدبیر المنزل میں۔ خیر یا شک کی توجیہ اور اذنی طرف سے
 عذر ہو سکتا ہے کہ گویا ایک جملہ کا آل اور دوسرے جملہ کا حاصل ایک ہو مگر تفصیل
 میں وہ مزا ہے جو اجمال میں نہیں اس واسطے ہم نے مفصلاً بیان کیا مگر یہ توجہ
 فرمائے کہ قرآن میں حکمت فلسفہ و منطق وغیرہ تمام علوم و فنون کا بیان
 شرح و بسط سے کہاں ہے؟

یہ کہاں ہے؟ کہ جسم مرکب ہے یہیں لی اور صومق سے جزلاتجزی سے
 ترکیب اور سکی ثابت نہیں ہوتی۔ اور جسم متحرک اور ساکن ہوا کرتا ہے
 اور حرکت کے تین قسم ہیں حرکت طبعی حرکت قیہی حرکت امرادی

اور حرکت ذاتی اور حرکت عرضی کس کس مقولہ میں ہوا کرتی ہے۔

اور یہ قرآن میں کہاں ہے؟ کہ ہر جسم کے واسطے مکان ضرور ہے

اور مکان کہتے ہیں سطح باطن حادۃ کو جو ماس ہر سطح ظاہر معوی کو۔

بعد معطرا اور بعد موہوم کو مکان نہیں کہتے اور یہ قرآن میں کہاں ہے؟

کہ ہر جسم کے واسطے چیز طبعی اور حین غریب ہو کرتا ہے اور یہ قرآن میں

کہاں ہے؟ کہ زمانہ امکان کا نام ہے اور زمانہ ازلی ابدی ہے۔

اور یہ قرآن میں کہاں ہے؟ کہ فلک کی حرکت ارادی ہے اور فلک میں ایک

عقل ٹھکی ہے اور نفوس جزئیہ میں اور حرکت اور سکون دائمی ہے۔

اور یہ قرآن میں کہاں ہے؟ کہ ہر ایک فلک کا ہیولی علیحدہ ہے اور عناصر

کا ہیولی ایک ہے۔

اور یہ قرآن میں کہاں ہے؟ کہ جو ہر کا مقولہ ایک ہے اور عرض کے فی مقولہ

ہا میں اور مقولہ جو ہر کے نیچے عقل اور نفوس اور ہیولی اور صورت

اور جسم داخل ہے۔

اور یہ قرآن میں کہاں ہے؟ کہ جو چیز خارج و ذہن میں محتاج مادہ خاصہ کے نہیں

مگر کبھی متعارف ہو جاتی ہے اس کے ساتھ اس کو علم ٹھکی اور فلسفہ اولی

کہتے ہیں۔ اور جو شے متعارف ہی نہ ہو اس کو اش لو جیا کہتے ہیں۔ یہ تو

فلسفہ کا حال مجہول معلوم ہوا اب فرماے کہ منطق کا بیان شرح و بسط سے

سے قرآن میں کہاں ہے ؟

قرآن میں یہ کہاں ہے ؟ کہ کھلی سکے پانچ قسم ہوتی ہیں : چشم - فصل
تک - خاصہ - عرض عام -

اور یہ قرآن میں کہاں ہے ؟ کہ ہر دو کلمی میں چار نسبتوں میں سے ایک نسبت
ضرور ہوتی ہے خواہ تشاوی کی خواہ تباہی کی خواہ عام خاص مطلق
کے خواہ عام خاص من وجہ کے :-

اور یہ قرآن میں کہاں ہے ؟ کہ لفظ مفرد کی خواہ ایک معنی ہون خواہ کئی دو
حال سے خالی نہیں - اگر ایک معنی ہونگے تو دو حال سے خالی نہیں یا وہ
معنی مشخص ہونگے یا نہ ہونگے - اگر ہونگے تو وہ شخص جزئی ہوگا - اور اگر نہ ہو
تو اس کے بہت سے افراد ہونگے - پھر دو حال سے خالی نہیں یا وہ معنی
سارے افراد پر برابر صادق آونگے یا تفاوت سے - اگر برابر صادق آون
تو اس کو کلی متقاضی کہتے ہیں - اور اگر تفاوت سے صادق آون تو اس کو
کلی مشکک کہتے ہیں - اور اگر لفظ مفرد کے معنی کثیر ہونگے تو پھر دو حال سے
خالی نہیں یا وہ لفظ ہر معنی کے واسطے موضوع ہوگا بوضع علیحدہ اس کو
مشقک کہیں گے - اور اگر ایک کے واسطے موضوع نہ ہو اور دوسرے
میں متعل ہو کسی علاقہ سے پھر پہلے میں مشتمل ہو تو اس کو حقیقت و عجزانہ کہتے
ہیں - اور اگر دوسرے میں مشتمل نہ ہو تو اس کو منقول کہیں گے - اور

علیٰ هذا القیاس جمیع مباحث تصورات -

اور یہ قرآن میں کہاں ہے؟ کہ قضیہ ایک جملید ہوتا ہے اور دوسرا شرطیہ اور پیراں دونوں کے اقسام کہاں ہیں -

اور قرآن میں یہ کہاں ہے؟ کہ قیاس دو قسم کا ہے ایک افتراقی دوسرا استثنائی -

اور قرآن میں یہ کہاں ہے؟ کہ قیاس کے چار شکلیں ہوتی ہیں اور ان کے نتائج کے کیا کیا شروط ہیں - اور علیٰ هذا القیاس جمیع جریات بحث التصدیقات

اب کو یہ سب تمہارا قول دما و غ بیغ و غ ہوایا نہیں اسکا سبب انتہا درجہ کا تمہارا اجل ہے یہ علم ہے اور اوس پر یہ دَم خَم کہ قرآن کی نئی ترتیب دینے کا دعوے پر سُبْحَانَ اللّٰہ وہ تعالیٰ و قتل میں بے پروا ہے شاید ہندوستان میں ایک دن کی سلطنت پر چام کی چکتی

۱۔ تصدیق چام کی چکتی کا یون ہے کہ جب ہارون بادشاہ شیرشاہ سے ہزیمت پا کر بھاگا تو راستہ میں گھبراہٹ سے گھوڑا دریا میں ڈال دیا چونکہ وہاں پانی زور پر تھا اس لیے بادشاہ دریا میں سے گھوڑا ڈوبنے لگا اتفاقاً اوس دریا کے کنارے پر ایک سقہ کھڑا تھا اوسے پانی میں کود کر بادشاہ کو تمام لیا اور کنارے پر لایا - بادشاہ نے اوس سے کہا ہلک کیا اگلتا ہے - اوس نے کہا اگر میرا خدا تم کو اس لگا بادشاہ کے لئے جو تم کو ایک تخت پر بٹھا دیا اتفاق سے بارہ برس کے بعد جب پیر ہارون سے افواج قاہرہ ایران ہندوستان میں آیا اور اپنی سلطنت پر قائم ہوا تو سقہ نے جا کر سلام کیا اور وعدہ یاد دلایا - بادشاہ نے موافق اسے وعدہ کئے اوس کو ایک دن تخت پر بٹھا دیا اور کہا کہ سو اہل سے قتل کے اور جبراً چام چاہے قتل کرے - نو اوس دن چڑے کی چکتی میں سونے کی سیخ لگا کر وہیہ کی جائے پر چلا دیا منہ

چلایا جاتے ہو۔

کل کو کہاں وہ چام کہاں وہ چٹنی ÷

يَا سَيِّمُ الْكَافِرِيْنَ اِنِّى اِىلَى مَتْنِ تَحْرِصٍ عَلَى الدُّنْيَا
وَتَشَاهِيْنَ سَتُصْبِرُ وَتُسَافِرُ عَنْ قَلِيلٍ مِنَ الْاَيَّامِ
اِلَى الْاَجْدَاثِ وَالْمَقَابِرِ يَشْعُرُ كَأَنَّكَ بِالنَّفْسِ
فَدَلَّ اَنْتَ رِيحَتْ ÷ وَ اَخِيْرَ حَتَّ مِنْ قَصْرِكَ الْعَامِرِ
فَدَبَّرَ لِنَفْسِكَ قَبْلَ الْمَمَاتِ فَانَّ اللَّيْلَ يَرَى
الْاٰخِرِ ÷

فَدَبَّرَ لِنَفْسِكَ قَبْلَ الْمَمَاتِ

آگے اسکے ایک قول مولائی ہے وہ یہ کہ (فدللہ قرآن دینی و دنیوی مقاصد کا وہ جامع و معنی قانون ہے جسکی ترسیم یا تنبیخ کی ضرورت تیر سو برس ہوئے نہ اب تک ہوئے نہ آئندہ قیامت تک ہوگی اور کیونکہ ہوا اگر یہی ہو تو کلام خدا اور کلام بشر میں کیا فرق رہ جاوے قرآن کے بی انتہا برکتیں اور لازوال رحمتیں اس امر کی محتاج نہیں کہ انسانی قوت بیان کا دسترس اسکی نورانی اور

۱۔ سے شیخ کا گوری کے کب تک حرم کرے گا تو دنیا کی اور کب تک اس کام میں لگا رہے گا قریب ہو کہ تو جائے گا اور مدفون ہو گا توڑے دنوں میں طرف قبروں اور مقبروں کے ۔ گویا کہ تو ساتھ ہی نفس کے ہو کہ وہ انقلاب میں ہو۔ اور گویا کہ ٹالیا توڑی ہو (جسم حیاں) سے سے پس تدبیر کرو اسے نفس اپنے کے قبل موت کے پس تحقیق کہ عکس نہ دیکھنا ہے انجام کو۔

پاک چہرہ پر تجمیدی کلمات کے ذریعہ سے ہوسکے عرب کی ابتدائی حالت
 اور قرآن کے قوری اثر کو جب ہم غور کی نگاہوں سے دیکھتے ہیں تو نہ ہم کو صرف
 ایک معمولی حیرت بلکہ استعجاب کا بہت بڑا طلسم دکھائے دیتا ہے وہ دخی توہین
 جس کا خونریزی ایک اونسے شمار اور کینہ پروری ایک خاص شیوہ تھا وہ توہین
 جو ایک خفیف سی فصاحت پر اس درجہ برانگیختہ ہوجاتی تھیں کہ جنگی خانہ جنگیان
 تک فروہوئے کا نام نہ لیتی تھیں جہالت جنگی گھٹی میں پڑی تھی اور بت پڑی
 اور وحشیانہ حرکتیں فطرت ثانی ہو رہی تھیں تہذیب و شایستگی کا نام کو سون
 تک مفقود تھا اور حق پسندی کی ہو ابھی چونکہ گئی تھی قرآن مجید اور فرقان حمید
 کی تعلیم اور رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی سچی پر جوش تلقین نے انکی
 ایسی کاپاپٹ کر دی کہ دفتہ وہ تمام فرقہ چاہے ضلالت و گمراہی سے نکل کر اسلام
 کے خوشنما نظر میں اپنے ایک خدا پر جان دینے والے اور اپنے سچی
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرنے کی سادہ بلند کرنے کے لیے
 اطراف کے ملکوں میں پھیل گئے خوش اعتقادی اور مستقل مہمت کے ارادوں
 نے چشم زدن میں شہنشاہ عالم کر دیا۔ قیامتہ فارس مصر اندلس
 کی عظیم الشان سلطین اور انکے ارادوں کے ساتھ انکے قدموں کے نیچے
 تھیں انکو اپنی سچی خدا پرستی پر پورا یقین اور اپنے رسول مقبول اللہ
 تعالیٰ والہانہ کلام پر دلی اعتقاد تھا مگر ملک گیری انکے ہوائے نفسانی

کا نتیجہ نہ تھا بلکہ شاعت کلمۃ اللہ کا صلہ تھا آخر دلی لازوال نعمتوں کی غیبیوں نے
 ایسا سحرناؤں کے دلوں کو مسح کر لیا تھا کہ دنیا کی طرف اونہوں نے نظر اٹھا کر ہی
 نہ دیکھا وہ دنیا کو ہمیشہ زائل میوا سمجھتے رہے اور الدنیا جفیتہ و طالہا کلاب
 پر کار بند رہے آرائش و تکلفات دنیا، راؤں کی نظروں میں محض سراب
 تھے اور ظاہری آرام و چین الدنیا سخن المومنین و جنتہ الکافرین کے خیال
 سے حباب آسا غم فوج گیری نے اُن کے دلوں پر دنیا کی بے ثباتی کا
 پورا نقشہ جا دیا تھا اور وہ خوب سمجھ گئے تھے کہ یہ زوال پذیر دولت
 کل کہاں نہی اور آج کسکے پاس ہر رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم
 اور کلام معجز نظام کے اثر نے اُن کی سدر نشکات پتھروں کو الالیش دنیا سے
 بالکل محفوظ رکھا اور اُن کی سچی خدا پرستی نے اُن کو دنیا کی طرف جو نہٹوں
 ہی رخ نہ کرنے دیا اسلئے حاصل اس کلام طولانی کا یہ ہے کہ قرآن
 ایک قانون ہے مکمل جبکی ترسیم و تفسیر کی ضرورت نہ آج تک ہوئی ہے اور
 نہ ہوگی اور کیونکہ ہوا اگر ایسا ہی ہو تو کلام خدا اور کلام بشر میں کیا فرق رہ جائے
 اور وہ قانون جامع ہے تمامی مکارم اخلاق کا کہ تہذیب الاخلاق اور
 تدبیر المنزل اور سیاست مدنی اور فنون محاربات اور اسکے اقسام سے
 ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تھوڑی سی مدت میں تمام بادیشان
 و جانیگان عرب کو تمامی فنون و اقسام و انواع و اجناس علوم سے زبان

یسیر میں آراستہ و پیراستہ کر کے اس کے ہاتھوں سے سارے جہان کے
 قیما صراہ اور سلاطین اور اکابر اور شیخو اقین کے گردون شکن کی
 اور سب ادنیٰ ادا کی کا اس کا بزرگ اور شغل شرک پر سوا اسکے اور کچھ
 نہ تھا کہ وہ ترتیبات قدیمہ قرآن کے جو رات تلمذ میں واقع ہوئے اور
 ترتیبات اس زمانہ کے لوگوں کے واسطے اور اس زمانے کے مابعد
 واسطے اسباب بحوق بوشن و خوشن و علل تامہ جانبازی و
 ندرایت تھے جو اوسے ظہور میں آئی ۴ اسکے بعد اور تھوڑا سا چلکر یہ ذات
 شریف کہتے ہیں کہ (میں بحیثیت ایک محمدی کے کہ کلام اسلام سچائی میں
 سرگرم اور فرقہ خلیفہ کے پاک شرب من کار بند ہوں اور کافر ہوں
 اگر اسلام کو ہر امور میں غیر مذاہب پر ترجیح نہ دوں لیکن میں یہ ضرور
 کہوں گا کہ قرآن کی ترتیب موجودہ زمانہ حال کی بہت ناموزون ہے ہمارے
 اس قول کا یہ ہو کہ اسلام کی سچی اور اچھے اور افضل ہونے میں کسی طرح
 ہکوشک نہیں۔ فقط اتنی بات ہو کہ قرآن کی ترتیب قدیمہ اس زمانہ کی
 مناسب نہیں، ان در لون قولوں کو ملاؤ تو حاصل یہ نکلتا ہو کہ قرآن میں
 جتنے منافع اور اعجاز قدیم زمانہ میں تھے وہ اب تک موجود ہیں کسی طرح کافق
 نہیں لیکن پہلے لوگ جطر اور سپر ایمان لائے تھے اس لیے چہ اب بھی
 ایمان لاتے ہیں اور جیسے عبادات اور معاملات میں اس کے احکام مستعمل

پر عمل کرتے تھے وہ اب بھی ہے بلکہ ماشاء اللہ یوں ترقی پر ہے مگر
 ایک بات جو پہلے تھی وہ اب نہیں ہے وہ یہ کہ اس کے پڑھنے اور سُننے
 سے دلوں میں جوش آوے اور مسلمانین فتوحِ مِلّاد اور مالکِ ستانی پر آمادہ
 ہوں تو اس کا سبب سوا اسکے اور کچھ نہیں کہ ترتیبِ قدیم سے جس سے
 مسلمانین کو جوش آتا تھا وہ اس زمانے کے مناسب نہیں اور کچھ بد لنا
 جا رہے کہ پھر دیسا ہی جوش و فروش جو پہلے ترتیبِ والوں کو تھا اس زمانہ
 والوں کو بھی حاصل ہوا اور سلطنتوں پر اسی جوش و فروش کے ساتھ
 حکمران اور مَنیاں انتظامِ مالکِ سلاطین موجودہ حال میں خلل انداز
 ہوں اور شکم ہوئے ملکِ ضعفِ تاثیرِ ترتیبِ اولِ قرآن سے جو تحتِ تصرف
 مسلمانین اولین بڑی تاثیر ہو گئے تھے پھر ماٹھے آجائیں اُٹھیں۔ یہ ترتیب
 حال کی غایت اور اسکے کلام سے ظاہر ہوتی ہے اگر واقعہ میں یہی سوچنی
 ہے جیسا کہ سیاق و سباقِ قرآنی سے ظاہر ہوتا ہے تو اس پر
 جو اس گم کردہ نے بڑا بھاری سببِ ذلت و خواری اسلامیانِ عالم پیدا
 کیا ہے اور وہ ممکن نہیں معلوم ہوتا سوا اسکے کہ اس کا خطِ ظاہر ہو رہا ہے ان کی
 بات کا شبہ تھا کہ قرآن میں کیا قتل نہیں نہ تو ہمیں و تِلْكَ آيَاتُ
 ترتیب میں بلکہ ترتیب اس کے وقیفی اُنی آئی ہے اور جب ترتیبِ قدیم
 آئی ہوئی تو یہ ترتیب ثانی جس سے استمداد اور استعانتِ مقصود ہے

آدمی کے بچے خصوصاً ہندی سے کیونکر ہو سکے گی تو آپ ہتھیار
 سے تھوڑا آگے چلے اور ایک تول اوکھی ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے
 کہ ترتیب خلیفہ ثالث کے وقت میں ہوئی ہے۔ اور جب ترتیب اور
 کیفیہ بشر میں سے وہی تو دوبارہ بھی پھر ترتیب دنیا ممکن ہوا وہ
 قول یہ ہر کہ (ہمارے پیارے محمدی بھائیوں کا اعتقاد کامل ہے
 کہ کلام مجید کی ترتیب خلیفہ ثالث حضرت عثمان ذی النورین رضی اللہ
 عنہ کے دست مبارک سے ہوئی اور اس لیے وہ سے آپ کا لقب جامع القرآن
 ہے) یہ پیارے محمدی بھائی اس کے جن کا یہ اعتقاد کامل ہے کہ کلام مجید
 کی ترتیب خلیفہ ثالث حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دست مبارک
 سے ہوئی انہیں کے مشرب کے ہونگے دھاتی جنہوں نے کبھی ہائی
 نہ کیا تھا کہیں رات کو اس کے گاون سے نکل گیا صبح کو اس کے پیر کا نشان
 دیکھ کر اپنے لال پوتھیکو سے پوچھنے گئے تھے اس نے کہا ”بوجہین لال
 بھکڑ اور نہ بوجے کوئی“ پاؤں میں چکی باندھ کے ہرن نہ کو دوا ہو
 محمدی لوگ جو حقیقت میں محمدی ہیں وہ اس کے قایل نہیں کہ خلیفہ ثالث
 رضی اللہ عنہ مرتب ہیں البتہ ایک معنی کے جامع ہونے کے سب قایل
 ہیں۔ اب تم جامع کو مرتب کہو تو تمہاری کہاں زیر کی کی بات ہے
 اری مہیاں اس نے یہ باتیں کب سے نہیں سنیں تو اب سن لے کہ قرآن

بسم اللہ
 الرحمن الرحیم
 الحمد للہ

عِنْدَهُ قَالَ أَبُو بَكْرٍ إِنَّ عُمَرَ أَتَانِي فَقَالَ إِنَّ الْقَتْلَ
 قَدْ اسْتَحَرَّ يَوْمَ الْيَمَامَةِ يُقْرَأُ الْقُرْآنَ وَإِنِّي أَخْشَى
 أَنْ اسْتَحَرَّ الْقَتْلُ بِالْقُرْآنِ يَا لَمَوْأَطِينَ فَيَذْهَبُ
 كَثِيرٌ مِنَ الْقُرْآنِ وَإِنِّي أَرَى أَنْ تَأْمَسَ بِجَمِيعِ الْقُرْآنِ
 قُلْتُ لِعُمَرَ كَيْفَ تَفْعَلُ شَيْئًا لَمْ يَفْعَلْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عُمَرُ هَذَا وَاللَّهِ خَيْرٌ فَمَا
 يَزِلُّ عُمَرُ يَنْ أَجْعَلُنِي حَتَّى تُشْرَحَ اللَّهُ صَدْرِي
 لِذَلِكَ وَرَأَيْتُ فِي ذَلِكَ الَّذِي رَأَى عُمَرُ قَالَ
 نَزِيدٌ قَالَ أَبُو بَكْرٍ إِنَّكَ رَجُلٌ شَابَكَ عَاقِلٌ سَلَامٌ
 نَفْسُكَ وَقَدْ كُنْتَ تَكْتُبُ الرُّوحَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتُلِيْعُ الْقُرْآنَ فَاجْمَعْهُ
 فَوَاللَّهِ لَوْ كَلَّفُونِي نَقْلَ جَبَلٍ مِّنَ الْجِبَالِ

پس فرمایا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے مجھے کہہ کر آئے میرے پاس اور کہا کہ یا امیر
 کرمی میں بہت سوتا رہی شہید ہوے اور میں ڈرتا ہوں کہ قرآن کی زیادتی قتل سے کہیں
 بہت سنا قرآن جاتا تو نہ لہذا میں مناسب سمجھتا ہوں کہ آپ حکم دلوں جمع قرآن کا تو میں نے عہد کیا
 کہ تم وہ بات کیوں کر سے ہو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا تو عمر نے جواب دیا
 کہ وہ بات بہت اچھی اور عمر نے یہاں تک اس بات پر اصرار کیا کہ اللہ تعالیٰ سے میرے سینے کو گواہ
 اسلمی اور مناسب معلوم ہوا جبکہ وہ کہنا - گواہ دے اللہ تعالیٰ نے کہنا ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مجھے کہہ کر
 آدمی ہو اور عقل مند ہو ہم کو نعمت نہیں دے غناوت کی کیونکہ تم دینی لکھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سناؤ تم جمع قرآن میں جبکہ میں نے کہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نقل کئے
 بہارِ دین سے۔

مَا كَانَ أَثْقَلَ عَلَى سَمَاعِيَّ مِنْ جَمْعِ الْقُرْآنِ قُلْتُ
 كَيْفَ تَفْعَلُونَ شَيْئًا لَمْ يَفْعَلْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
 سَلَّمَ قَالَ هُوَ وَاللَّهِ خَيْرٌ فَلَمْ يَزَلْ أَبُو بَكْرٍ يُرَاجِعُنِي حَتَّى شَرَحَ
 اللَّهُ صَدْرِي لِلَّذِي شَرَحَ لَهُ صَدْرَ ابْنِ بَكْرٍ وَعُمَرَ
 فَتَتَبَعْتُ الْقُرْآنَ أَجْمَعَهُ مِنَ الْعُسْبِ وَالْخَنَافِ
 وَصَدُورِ الرِّجَالِ حَتَّى وَجَدْتُ أُخْرَ سُورَةِ التَّوْبَةِ
 مَعَ ابْنِ حَزِيمَةَ الْأَنْصَارِيِّ لَمْ أَجِدْهَا مَعَ أَحَدٍ
 غَيْرِهِ (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ
 مَا عَنِتُّمْ) حَتَّى خَاتِمَةُ بَرَاءَةٍ فَكَانَتْ الصُّحُفُ
 عِنْدَ ابْنِ بَكْرٍ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ ثُمَّ عِنْدَ عُمَرَ
 حَيَاتِهِ ثُمَّ عِنْدَ حِفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ

تو مجھ پر بار نہ تھا اور اس سے کہ حکم دیا تم نے قرآن کے جمع کرنے کا۔ کہا میں نے اس چیز کو کیوں کر
 ہو تو مجھ پر حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا۔ کہا واللہ وہ بات خبری اور ابو بکر رضی اللہ عنہ
 نے بیان تک اس پر اصرار کیا کہ اللہ تعالیٰ نے میرے سینے کو کھول دیا اور اس بات پر کہ ابوبکر اور عمر
 رضی اللہ عنہما کے شیوخ کو لا تھا میں میں جمع کرنے لگا قرآن کو کھجور کے پتوں اور اونٹ کی پسلیوں
 اور تیل سفید پتھروں اور آدھیر کے سینوں سے بیان تک کہ یا میں آخر سیدہ ثوبہ کو پاس ابو حذیمہ انہما
 کے کراؤں کے سوا اور کوئی کے پاس نہیں پایا۔ وہ آیت یہ ہے (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ)
 عزیز علیہ ما عنتم) خاتمہ تک براہ کے۔ پس مجھے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس
 اور ان کی وفات تک پر عمر رضی اللہ عنہ کے پاس اور ان کے حیات تک پر حفصہ
 عمر رضی اللہ عنہا کی صاحبزادی کے پاس۔ تمت

حَدِيثُ ثَانِي

حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ أَنَّ
 أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَنَا أَنَّ حَذِيفَةَ بْنَ الْيَمَانِ قَدِمَ عَلَى
 عُثْمَانَ وَكَانَ يُعَارِضِي أَهْلَ الشَّامِ فِي فَسِيحِ أَرْمِينِيَّةٍ
 وَأَدْرِيجَانٍ مَعَ أَهْلِ الْعِرَاقِ فَأُفْرِعُ حَذِيفَةَ إِخْتِلَافَهُمْ
 فِي الْقِرَاءَةِ فَقَالَ حَذِيفَةُ لِعُثْمَانَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَدْرِيكَ
 هَذِهِ الْأُمَّةَ قَبْلَ أَنْ يُخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ إِخْتِلَافَ الْيَهُودِ
 وَالنَّصَارَى فَأَرْسَلَ عُثْمَانُ إِلَى حَفْصَةَ أَنَّ أَرْسَلِي إِلَيْكَ
 بِالصَّحِيفِ نَلَسُحْمًا فِي الْمَصَاحِفِ ثُمَّ نَزَلَ هَا
 إِلَيْكَ فَأَرْسَلَتْ هَا حَفْصَةُ إِلَى عُثْمَانَ
 فَأَمَرَ رَيْدَ
 بْنَ ثَابِتٍ

روایت کی ہم کو بخاری نے موسیٰ سے کہا موسیٰ نے حدیث کی ہیکو ابراہیم نے کہا حدیث
 کی ہیکو ابن شہاب نے کہ حدیث کی اوسکو انس بن مالک نے کہ حدیث بن ابیہان عثمان رضی اللہ
 عنہما کے پاس آئے اور وہ تیار کر رہے تھے اہل شام کو آرمینہ اور آدریجان کے نسخے
 میں ساتھ عراق والوں کے میں ڈرا یا حدیث رخصت اللہ عنہ کو قرآن کے اختلافات قرائت
 کے میں ان کے کہ حدیث نے عثمان کے اہل الشَّام میں اس امرت کی خبر لے لی اس کے کہ اختلاف
 قرآن میں مثل اختلاف یہود و نصاریٰ کے میں کہلا بھیجا عثمان رضی اللہ عنہما کے پاس
 رضی اللہ عنہما کے پاس کہ ہمارے پاس صحیفہ پیچیدہ تاکو ہم اور مصاحف میں نقل کر کے تمہارے
 پاس بھیج دیں گے پس پیچیدہ حقیقت نے عثمان کے پاس وہی قرآن میں حکم کیا عثمان رضی اللہ
 عنہ نے زید بن ثابت

وَعَبْدَ اللَّهِ الزُّبَيْرِ وَرَسِيدَ بْنِ الْعَاصِ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ
 الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ فَسَخُّوهُمَا فِي الْمَصَافِي وَقَالَ
 عُثْمَانُ لِلرَّحِطِ الْقَرَشِيِّينَ الشُّلُوحَ إِذَا اخْتَلَفْتُمْ
 أَنْتُمْ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ فِي شَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ فَالْتَبَوْهُ
 بِلسَانِ قُرَيْشٍ فَإِنَّمَا نَزَلَ بِسَانِهِمْ ففعلوا احكاماً
 تسخروا الصحف في المصاريف رآه عثمان الصحف إلى حفصة
 وأمر سأل إلى كل أدق مصحف سماً تسحق إذا قرأها
 سواها من القرآن في يمين صحيفة أو مصحف أن يحرق
 قال ابن شهاب وأخبرني خارجة بن زبید
 ابن ثابِت سمع زبید بن ثابت قال
 فقدت آية من الأحزان حين نسخنا
 المصحف قد كنت
 أسم

اور عبد اللہ بن زبیر اور سعید بن عاص اور عبد الرحمن بن حارث بن ہشام کو پس کیا اور
 لوگوں نے مصاحف میں اور کہا عثمان رضی اللہ عنہ نے عبد اللہ اور سعید اور عبد الرحمن کو کہ اگر
 تم اور زید بن ثابت کسی بات میں اختلاف کرو تو کھو دو اس میں کیونکہ قرآن اوترا ہے
 قریش میں پس کیا اور انہوں نے یہاں تک جی لکھا صحیفہ کو مصاحف میں یہ سب پر با عثمان رضی اللہ عنہ
 صحیفہ حفصہ رضی اللہ عنہا کو اور روانہ کیا ہر طرف ایک مصحف اور اس میں جو کلمہ تھے اور کلمہ دیا کہ سوا اس کے جو صحیفہ
 وہ جلایا جاوے۔ کہا ابن شہاب کہ زبید بن ثابت نے کہنا زید بن ثابت کو کہا کہ میں نے
 ایک آیت سورہ اغراب میں دقت لکھ کر مٹا دیا

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِهَا
كَاتَمَسَّاهَا نَوْجَدُ نَاهَا مَمْ حَزَبِيْمَةً بِنِ ثَابِتِ الْأَنْصَارِي
(مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ)
فَأَحَقُّنَاهَا فِي سُورَتِهَا فِي الْمُصْحَفِ + هَكَذَا رَوَى الْبُخَارِيُّ

بِابِ تَحْمِيْمِ

الْقُرْآنِ

حاصل معنی ان دو وزن حدیثوں کا یہ ہے کہ دو مرتبہ قرآن شریف کے
جمع کرنے کا عُسْبُ وِ الْحَاف وَاكْتَفَ وَاَضْلَامَ وَاَقْطَابِ
وَحَمَامَاتِ وَاَصْلَادِ وَاَصْرَجَالِ سے اتفاق ہوا۔ ایک سیکھنا
کی ٹرائی اور شہادت قرا کے بعد زمانہ خلافت خلیفہ اول سیدنا ابوبکر صدیق
رضی اللہ عنہ میں یہ تجویز دیا کہ وہی امیر المؤمنین خلیفہ دوم سیدنا
عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے۔ اور دوسرا عہد خلیفہ ثالث سیدنا
عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ میں بمشورہ وایما سیدنا خلیفہ بن ایمان

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ آیت پڑھتے ہوئے۔ پس دہن نما میں نے اس آیت کو
پس پاپا میں نے اس کو یاس فرمایا بن ثابت انصاری کے وہ یہ ہے (مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا
مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ) پس ملا دیا ہم نے اس آیت کو اور کے سورہ میں بیچ مصحف کے + اسطرح
روایت کی بخاری نے جمع قرآن کے باب میں ھکمت ۱۲۔

۱۔ کجور کی تھی۔ ۲۔ جمع کف بمعنی سفید پتھر۔ ۳۔ جمع کف بمعنی نشانہ جبہ جمع ضلع بمعنی
۴۔ جمع قلب بمعنی چیز کی دران غلہ پر کردہ بر فرزند بندہ عربی و بمعنی دلق ۵۔ جمع رقبہ بمعنی
نفسہ مختصر + آدمیوں کے سینے۔

رخصۃ اللہ عنہ صاحب سہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ان
 دونوں دفعہ میں سوا جمع کے اشیاء مصدرۃ الذکر سے ترتیب آیات و
 سور میں کچھ دخل تازہ نہیں ہوا جو کچھ ترتیب وغیرہ واقع ہوئی ہے وہ
 سب زمانہ رسالت میں موافق وحی الہی کے ظہور میں آئی اور ان دونوں
 وقت جمع میں سوائے اسبات کے کہ پہلے مرتبہ میں اشیاء معلومہ سے
 برق ریزی زید بن ثابت رخصۃ اللہ عنہ کا تب وحی کے جمع ہوا کچھ اور
 تصرف نہیں ہوا اور دوسری بار میں تھجم کر نیکی اشیاء معلومہ اور فنا خالص کے تحت تشریح
 پر چسپہر کہ نازل ہوا تھا چند مصاحف میں نقل کیا گیا اور سوائے اسکے کسی طرح
 ترتیب وغیرہ کا اتفاق نہیں ہوا نہ سور میں نہ آیات میں جیسا کہ ان دونوں
 حدیثین سے ظاہر ہے جو قتل صحیح ہوا انکا ترجمہ کر کے معلوم کرے۔ پس
 اب مدعیوں لازم ہے کہ پہلے ترتیب کو خلیفہ ثالث کے زمان خلافت
 میں ثابت کرے اور اسکے بعد مکہ پر کوہ کے بنا ڈالے ورنہ سنی اور اہل
 برباد ہوتی اور عجیب بات ہے کہ امر عدی کو وجودی ٹھہرا کر ایک امر وجودی کہ
 کہ عدم محض سے بدتر ہے اور سپر مرتب کرنا چاہتا ہے۔ اور مقام تعجب ہے
 کہ عازم ترتیب و تفسیر قرآن کا حوصلہ تو ایسا فراخ کہ ایسی کتاب پر کہ
 جسکی فصاحت و بلاغت کے سامنے تمامے فصحاء عرب نے میدان
 میں سپر چھپکیدی ہاتھ ڈالنا چاہتا ہے اور بے علمی کا حال یہ ہے کہ اگلے

ایک قول میں (جامع اور مانع) کو (جامع و معنی) کہتا ہے۔
 حکمو مانع اور معنی میں امتیاز نہ ہو وہ جامع اور مرتب کیونکر ہو سکتا
 ہے خصوصاً قرآن مجید اور فرقان حمید کا یہ حق ہے اور عموماً ہے۔
 اَفْشَانِي مَانِع این کار از تو آید مردان چنین کسید پندشیم حجتی ہو
 اطمینان ہے کہ فصحا و بلغاء عرب کے قدیم آگے نہ بڑھ سکے تو ایک
 جعفر سواد ہندی عرب گھوڑ و کئی گھوڑ دو ٹم میں اپنے مرکب کے
 کھنٹی کیونکر ملا سکتا ہے اللہ تعالیٰ اس دین کا حافظ ہے اور اس کے
 الحمد لله تم بھی قایل ہو۔ اور اگر مانع کو معنی کہنے کا عذر یوں کر دو کہ
 اس لفظ میں تصرف ناسمجہ ہوا ہے تو ہلّا امر القیس المیریس کہیں
 اور حضرت علیہ الاف المحبة والثناء کو حضرت الوفاء النجیۃ والثناء
 کہنا بھی اسی مانع کی بے وقوفی سے ہوا ہے یا آپ نے اس
 غریب ذابۃ الشیئی کو ہر جگہ اپنا سپر بنایا ہے۔ خیر فظون میں کون
 پھنسنے ہمارا اتنا دماغ کہاں کہ ایسے جو نہ موبز کی طرف التفات
 کریں یہ جو کچھ واقع ہوا اس کا سبب سوا اسکے اور نہیں ہے کہ
 اس وقت کثرت جہل اور وفور نادانی سے چونکہ ہر جگہ خصوصاً اس

عذر بنیاد

شہرستان ہند میں شکے ساید ہر چیز بکتی ہے خوف ہوا کہ جہلا کہین تو ان
 اور فرغانہ حمید کو چوڑ کر اس گرفت کا کوماروی کو اختیار کر کے خطبہ جہنم ہو جائے
 کیونکہ جہنم لہذا وادائے کافران نعمت ہے کَمَا یَقَالُ اشْخَاثُ
 الْبِشَارِ مَنَزِلُ اَهْلِ الْکُفْرِ کُلُّهُمْ ۝ طِبَاقُهَا سَبْعَةٌ
 مُسَوَّدَةٌ الْحَقْفَرُ ۝ جَهَنَّمُ وَنَطَى مِنْ بَعْدِهَا حُطَمَةٌ ۝
 شَرُّ السَّعِیْرِ وَکُلُّ الْاَهْوَالِ فِی سَقَرٍ ۝ وَتَحْتَ
 ذَاکَ حَجِیْمٌ شَرٌّ هَادِیَةً ۝ تَهْوِیْ لَهُمْ اَبْدًا
 فِی حَرٍّ مُسْتَعِیْرٍ ۝ فِیْهَا الْعُقَابُ رِیْبٌ وَالْمُخِیَّاتُ قَتْلٌ
 تَزَلَّکُنَّ ۝ حُلُوْلٌ دَهْمٌ کَا لِبَعَالِ الدُّهْمِ وَالْحَمِیْرُ
 فِیْهَا السَّلَاسِلُ وَالْاَعْلَالُ مُجْتَمِعٌ
 مَعَ الشَّیَاطِیْنِ حَمْرًا جَمْعٌ مَنَقَرٌ

بہت جیسا کہ کہا جاتا ہے اشعار دوزخ جائے ہے کافرون کے کل اونٹ کے ۝ درجہ اوس
 دوزخ کے سات ہیں لالی گروسی۔ جہنم سے اور لٹے ہے پھر لید اوس کے
 خطبہ ہے۔ پھر سیر ہے اور سب ڈر اول چیزیں شقر میں ہیں ۝ اور نیچے اوس کے
 جہنم پھر ہادیہ ہے۔ گہرے ہے واسطے اون کے ہمیشہ کو سچ خزانے سخت
 اسکے۔ اوس میں بیکوہ ہیں اور سانپ ہیں۔ کیا اونہوں نے۔ پیچڑوں کو
 کافرون کے مثل حجر نکالے اور گدھوں کے۔ اوس میں زنجیر اور رتوق ہیں
 جمع ساتھ شیطانوں کے۔ کھلی ہوئی مانند جمع قہراون کے۔

لَمْ يَخْلُقْهُمْ مِنْ الشَّيْءِ مَرِيئًا فِي
 خَلْقِهِمْ يَتَوَكَّلُ كَالصَّبْرِ وَالصَّبْرِ
 سَوَادُءُ مُظْلِمَةٍ شَفَاءُ مَوْحِشَةٍ ۝ دُهُاءُ مُحْرِقَةٍ
 لَوَاحِةُ الْبَشَرِ ۝ أَعَادَنَا اللَّهُ مِنْهَا ثُمَّ عَوَضَنَا بِهِ جَنَّةَ
 الْخُلْدِ بَيْنَ الرِّوْضِ وَالزَّهْرِ ۝ أَعْيَاذُ بِاللَّهِ اسْكُ
 بلا محتوم ہے اور رجا معدوم ساک اور کے مظلمہ میں اور فہاک
 اور کے مبہمہ اور کے باشندہ دن کے شراب لذیذ حمیم ہے
 اور عذاب بے حساب اور کبھتوں پر مقیم ۝ لَآ اِنَّ هُوَ لَا يَخْلُقُ النَّاسَ
 اَعْنَى مُرْتَبِ الْقُرْآنِ عَلَى خِلَافِ التَّوْقِيفِ الْقَدِيمِ التَّوْقِيفِ
 بِالْهَرَمِ يَا مَالِهِمْ وَهُمْ لِيَوْمٍ مِنْ وَرَأَيْهِمْ وَيَسْتَعْلُونَ
 عَنْ ذِكْرِ قِتَاءِهِمْ بَقَاءَهُمْ ۝ وَلَا يَمْلِكُونَ
 اَحْيَاءَهُمْ عَنْ اَعْمَادِهِمْ ۝ وَلَا يُفَرِّقُونَ بَيْنَ

اور کافر و نکمے سے کھانا سب زقوم سے گناہ

سب گناہ میں اور نکل مانند عصا کہی کر دوسری چیز کے اور ایلوے کے - کالی ہے اور
 اللہ میرے حکم اور شریعت ہے اور وہ دھشت کے - اور کالے ہے اور وہ
 بلا نیواں ہونے کے جلانے والی ہے کمال کی ۝ بجا دے اللہ کو اس دوزخ سے ہر بدلا
 دوسرے کلمہ کہ سات جہت تہذیب کے ویریاں باغ اور بیوتوں کے ۝ یہ اس لیے کہ جو کہ ارادہ
 کرتا ہوں میں ترتیب دینے والی کو قرآن کے جہلات ہیں ترتیب قدیم کے
 فاعل میں اس لیے اور وہ ہے حالہ کہ موت اور کے جیسے ہے - اور یہ ہے
 میں کہ جسے فنا اپنے ساتھ لگا اٹھی کے اور نہیں خیر کرنے دوسروں کو اپنے دشمنوں سے
 اور وہ نہیں جانتے درمیان -

نُعْمَاءِهِمْ وَبَلَاءِهِمْ * يَبْعَدُونَ عَنِ الْآخِيَارِ وَيَصَاحِبُونَ
 الْآثَرِاسِرَ * لَعَلَّهُمْ أَوْجِدُوا الطَّبَقَاتِ السَّائِرَ *
 وَخَلِقُوا الْبَيْتَ الْقَرَارِ * عَوْدُ بَقَاءِهِمْ قَدْ
 يَبَسَ * وَتَوَرُّ حَيَاتِهِمْ قَدْ انْطَمَسَ * اس سے بڑھ کر
 اور کافرت کون ہوگا جو قرآن کی نعمت اتنی کو بدل بدل کر ڈالے
 اور قلوبِ مسلمین کو گتھل ڈالے کوئی کلمہ کو اسپر راضی اور شاد و کب
 ہے جو سنا ہے اس کو عجیب ہے۔

اور طرفہ بات یہ ہے کہ قرآن شریف قطع نظر اور امور کے ازل سے آخر تک
 تمام اقسام بلاغت و فصاحت سے مالا مال ہے۔ اگر وہ لفظ ہی اس کے
 ادھر ادھر کیے جائیں گے تو ضرور ہے کہ کسی صنعتِ کلامی میں خلل آجائے گا
 مگر ہماری عقل ناقص میں اس کا خلل نہ آوے اور اس بات کو ہم
 متیقن اس جہت سے کرتے ہیں کہ بعض فنون سہلہ مثل فنِ بدیع
 کے کہ توابعِ علم معنائی اور بیان سے ہے قدرِ قلیل بعد اکتسابِ بیان
 ہماری عقل میں آتا ہے۔ اگر اس کا فقط پھیر بچا کر کیا جائے تو کتنی فحشا

۳۰

نعمتون اور بلاؤں انہی کو دور رہتے ہیں نیک لوگوں سے اور بھٹتے ہیں بد لوگوں سے
 اگر وہ لوگ مخلوقِ سر سے درجات و درجہ کے لیے۔ اور پیدا کیے گئے بد انجام
 کے واسطے۔ مگر بیان بقا اولیٰ کے سوکھ گمنین۔ اور نورِ تہذیب کے اون کا زوال
 ہو گیا۔

نظم ترتیب میں آجودین کی مثلاً وجہ تحسین کلام سے ایک مستند
 معنی مطابقت ہے جسے صنعت طباق و تضاد بھی کہتے ہیں اور اس میں
 جمع بین المتضادین ہوتی ہے یعنی دو لفظ جمع ہوں یا ایک نوع سے
 خواہ وہ دو نون اسم ہوں جیسے تَحْسَبُهُمْ اِقْطَا وَهُمْ رَاقٍ ذَا خَوَّاهُ
 فعل جیسے یَحْيِي وَيُمِيتُ خواہ حرف جیسے لَهَا
 مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ یا وہ دو نون دو نوع سے
 ہوں جیسے ﴿اَنْ مِّنْ كَانَ مِثْلًا فَاحْيِنَا﴾
 اور من جملہ محسنات معنویہ ایک مراعات النظم سے ممکن تناسب
 اور توفیق اور ایستلاف اور توفیق بھی کہتے ہیں۔ اور مراعات النظم
 عبارت ہے جمع سے کسے امر کے ساتھ ماینا سب اپنے کے لا بالتقار
 اور کبھی پایا جاتا ہے بالجمع بین الامرین جیسے اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ
 اور از جملہ مراعات النظم وہ ہے جبکو بعضے بابت تشابہ الاطراف کہتے ہیں
 اور تشابہ الاطراف کے سننے یہ ہیں کہ کلام ختم کیا جائے ساتھ اور

۱۵) گمان کرے تو اونکو جاگتے اور حالانکہ وہ سوتے ہیں سورہ کف بارہ سبحان الذی
 نہ زندہ کرتا ہے اور مارتا ہے۔ ۱۶) نفع اوس نفس کو جو اوس چیز سے بچا جائے اور بصرہ اور بصرہ
 چیز سے جو بصرہ آگیا سورہ نقر بارہ تلک الرسل (۱۷)
 ۱۸) آیا اور جو شخص کہ تیار مردہ پس زندہ کیا ہم نے اوسکو سورہ انعام بارہ ولوانا (۱۹)
 ۲۰) آفتاب اور آفتاب ایک حساب میں سورہ الرحمن بارہ قال فما خلکم (۲۱)

مکملہ تفسیر
 جلد اول
 باب اول
 فی التوفیق

وہ

دو جہات میں

نصارے کا قاعدہ تھا اور ہے کہ اپنے اولاد کو ماءِ اصغر میں جکا
 نام ماءِ معبودیہ کہتے ہیں ڈبوتی حین اور کہتے ہیں کہ یہ غس اس ماء
 اصغر میں تھارے تھیں ہے تو اللہ تعالیٰ نے ایمان لانے کو صبیغۃ اللہ
 اور سکے مقابلے میں ٹھیکرایا یہ تعبیر کرنا اللہ تعالیٰ کا ایمان کو ساتھ
 صبیغۃ اللہ کے مشکلتہ ہے تقدیر البسب واقع ہونے اور اس کے
 محبت صبیغۃ انصارے میں + اور از جو محسنات معنویہ کے عکس
 ہے اور عکس کہتے ہیں مقدم کرنے کو ایک جو کے کلام میں سے
 اوپر دوسرے جو کے پر مقدم کرنے کو جو موخر کے اوپر جو مقدم
 کے اور یہ کے طرح ہوتا ہے ایک یہ کہ عکس واقع ہو درمیان دو
 متعلقوں دو فعلوں کے جو واقع ہوں دو جہوں میں جسے **تَجْرِجُ الْحُجَّ**
مِنَ الْمَيْتِ وَتَجْرِجُ الْيَتِيمَ مِنَ الْحُجَّ تِيَانِ حَى رَسِيتَ دُونِ سَطْلَقِ
 ہیں تجرج کے - پہلے مقدم کیا گیا حى رسیٹ پر اور دوبارہ رسیٹ
 حى پر اور دوسرے یہ کہ واقع ہو درمیان دو فعلوں کے دو
 طرفوں جملین میں جسے **لَا تُحِلُّ لَمْ وَلَا تُحِلُّ لَنْ لَقْنُ**

و نکاتاً ہے زندہ کو زور سے سے اور نکاتاً ہے مردے کو زندہ سے مسودہ

رمم بابہ ائل ما اوجی (۲۱)
 بن نہ وہ عورتین حلال ہیں ۱۱ سے اون مردوں کے اور نہ وہ مرد حلال ہیں ۱۱ سے
 اون عورتوں کے سرورہ متحتمہ پارہ قدس صبح اللہ (۲۸)

بیان اولاً مقدم کیا ہیں کہ ہم پر اور ثانیاً ہم کو عین پر + اور
 از جملہ محنت معنویہ قریب ہے جسکو اہام بھی کہتے ہیں۔ توریہ
 وہ ہے کہ بولا جائے ایک لفظ اور اس کے معنی دو ہوں ایک تریہ
 دوسرے بعید اور ارادہ کیا جائے اس سے معنی بعید اعتماداً علی
 قرینہ خفیہ پھر وہ دو قسم پر ہے۔ ایک جس کا وہ دوسرا ہر شے
 مجرودہ وہ ہے کہ نہ جمع ہو بالکل اس چیز سے جو مناسب ہو معنی
 قریب کو جبکہ الرحمن علی عرش استوی بیان اللہ تعالیٰ نے اسری
 سے معنی بعید کو ارادہ کیا جو استوی ہے اور نہیں ملا سے ساتھ
 اس کے ایسے شے جو مناسب ہو معنی قریب کو یعنی استقراد کو اور
 ہر شے وہ ہے کہ جامع ہو کسی شے کو کہ وہ مناسب اور ملائم
 ہو معنی قریب کو جیسے والسماء بنینا ہا یا یذ وانا لم یسعون
 یعنی بیان ارادہ کیا ہے ایزدی سے معنی بعید کا جو قدرت ہے
 اور ملائے ساتھ اس کے ایسی شے کو کہ مناسب ہے معنی قریب یعنی
 جارحہ مخصوصہ کو وہ قول اسکا بنینا ہا ہے اس واسطے کہ بنا ملایات یہ

الرحمن عرش پر مستقر ہوا سورہ طہ پارہ قال الم انزلک (۱۶)

اور آسمان بنایا ہم نے اسکو اپنی قدرت سے اور ہم آئینہ وسعت دینے والے ہیں سورہ
 الذاریات پارہ انزلنا حکیم (۲۷)

از جنہ نعمات مغویہ جمع مع التفریق والتقسیم ہے جسے یقیناً مانیات
 لا تکلم نفس الا باذنه فمنهم متقی وسعید واما
 الذین شققا فی النار لہم فیہا زبیر وشہیق خلدین
 فیہا مادامت السموات والارض الا ما شاء
 ربک ان ربک فعال لما یرید واما الذین
 سعیدوا فی الجنة خلدین فیہا مادامت السموات
 والارض الا ما شاء ربک عطاء غین فحدق ذہ
 اس آیت میں جمع مع التفریق والتقسیم دونوں میں یعنی جمع کیا ہے
 اپنے نفس کو قول (لا تکلم نفس) میں پھر فرق کیا درمیان ان کے
 بعض کو شقی اور بعض کو سعید بقول (فمنهم متقی وسعید) فرما کر پھر تقسیم
 کی اشفاق و عذاب نامہ اور سعید کی طرف نعیم و حبس کی قول (فاما الذین
 شققوا) سے مضاف کر کر +

یہ چند نعمات مغویہ تفصیل سے لکھ دے گئے اگر اس طرح تفصیلاً سارے

والکین انما لا ہو کہ نہ کلام کرے گا کوئی نفس اگر حکم سے اس کے پس بعض اور ان نفوس میں سے
 متقی ہیں اور بعض اور ان میں سے سعید ہیں وہ لوگ جو شقی ہوئے پس حج آگ کے
 ہوا سے اپنے اوس کے اوس میں چلا آتا ہے باریک آواز سے اور مولے آواز سے ہمیشہ رہنے والے
 حج او کے جب تک کہ آسمان اور زمین میں گرجا جا ہے پروردگار تیرا تحقیق کہ پروردگار
 تیرا کریم والا ہے جو مادہ کرنا ہے اور جو لوگ کہ سعید کیے گئے پس حج بہشت کے ہیں ہمیشہ
 رہنے والے حج او کے جب تک کہ زمین و آسمان گرجا جا ہے پروردگار تیرا بخشن ہے نہ
 سورتہ ۱۰۰ ہر دو پارہ و اما میں و ابہ (۱۰۱)

محنات معنویہ اور فطنیہ لکھے جائیں تو ما نحن فیہ سے نکل جانا پڑے گا
 اسلئے اس کے اسماء پر اکتفا کیا جاتا ہے جسکو اوکلی توفیقات اور تائیل
 معلوم کرنا ہو وہ کتب بلاغت کی طرف رجوع کرے۔ اسماء اور ان کے ہیں
 از صناد + رجوم + استخدام + تجرید + مبالغہ مقبولہ
 مبالغہ مردودہ + مذهب الکلامی + حسن التعلیل
 تفریع + تاکید المدح + بما یثبہ الذم + تاکید
 الذم + بما یثبہ المدح + استثناء + ادماج +
 توجیہ + ہزل + تجاهل العارف + فصول
 بالموجب + اطراء + یہاں تک محنات معنویہ
 محنات فطنیہ بھی بیٹھیں ازان جملہ جناس بین اللفظین +
 رد العجز علی الصدر + بیجم + موازنہ + قلب + تشبیہ +
 ہے اگر ترتیب الہی میں کچھ اولت پھر کیا جائے گا تو ضرور ہے کہ
 ان وجہ تسمین کلام میں سچ آجائے گا۔ عجمی ہندی لاعلم ولا یعقل
 اسکا سنبھا لا کیونکر ہو سکے گا۔ اسی پر قیاس کر لو اور صنایع کو جو
 سوا ان صنایع فطنیہ اور معنویہ کے ہیں اور اوپر ہم ہندو شراذم
 مناسب سے بے نہیں لجا سکتے کسی اولت پھر کرنے سے سچ نہ ہو
 انسان اگر اپنے امکان پھر غور کرے اور نظر صحیح سے دیکھے تو ترتیب

قدیم قرآن میں کہا گیا اعجازِ بھروسے ہیں مگر جبکی آنکھ احوال ہو اور ایک ایک کی دو دو سوچتی ہوں اس کے رکھنے کے سندا نہیں با کوئی اچھی آنکھیں رکھنے پر بھی نہ دیکھے تو اس سے کہ نہیں **شعر**

گر نہ ملے پید بہ روزِ ششم

ختمہ آفتاب راجہ گستاہ

ادبِ باب بصیرت پر منکشف ہو کہ منجملہ اور اعجاز کے اس کلام پاک مرتب بہ ترتیب توقیفی میں ایک بہ بھی معجز ہے کہ بین العظم والنثر واقع ہوا ہے نہ فقط نظم ہے نہ صرف نثر اور یہ بات محال سے ہے کہ کوئی جن و بشری اس پر قادر نہیں اور باوجود بین النظم والنثر ہونے کے کچھ آیات اسمین بعد تیش کامل کے سوا دن پاکی گئی ہیں جو بعضے مصادرِ معجز اور بعضے ابیات ہیں۔ اسمین بھی کوئی حکمت ربانی ہوگی اور اس حکمت کو سوا اوس کے اور کون جانے۔

جانبہ بہ آیت بحر طویل میں ہے بطور مصرعہ کے وَلَا تَقْلُبُوا
النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ بِالْأَشْبَاعِ تَقْلِيعِ اسکی فَعُولُ مَفَاعِلِیْن ہر

وزیر اسطرلاب سے

三

تمشیل

زید کو ترغیب دیتا ہے کہ سرکاری ملازم جو قری کر رہا ہے اوس کی بجز رحمت کرے بکراوس کی وجہ سے قری کی رحمت کرنا ہے اور رحمت کرنے میں عمدہ دار تمشیل کنندہ قری کو عمدہ ضرر شدید پہونچا تا ہے چونکہ بکرے قری کی رحمت اور عمدہ ضرر شدید پہونچانے کے جرم کا احتمال کیا ہے اس لیے اوس کو دونوں جرائم کی بابت سزا دی جائیگی اور اگر زید جانتا تھا کہ اس کا احتمال ہے کہ بکرے قری کی رحمت کرنے میں عمدہ ضرر شدید پہونچائے گا تو زید کو بھی دونوں جرائم کی بابت سزا دی جائیگی۔

دفعہ ۷۷۔ جب کسی فعل میں اعانت پیدا ہو معین اعانت کی گئی اور جو معین کی نیت سے تھا اس نیت سے کیا جائے کہ اوس سے کوئی خاص نتیجہ پیدا ہوا اور وہ فعل جس کی نسبت معین اعانت کی بابت ذمہ دار ہو کوئی اور نتیجہ پیدا کرے تو وہ اوس نتیجہ کی بابت اوس طرح اور اوس حد تک ذمہ دار ہوگا کہ گویا اوس نے نتیجہ کے پیدا کرنے کی نیت سے اس فعل میں اعانت کی مگر شرط یہ ہے کہ اوس کو علم ہو کہ جس کی اعانت کی گئی ہے اوس سے اوس نتیجہ کے پیدا ہونے کا احتمال تھا۔

تمشیل

زید بکر کو ترغیب دیتا ہے کہ خالد کو ضرر شدید پہونچائے بکر اوس ترغیب کے باعث خالد کو ضرر شدید پہونچا تا ہے اور خالد اوس کے باعث مر جاتا ہے۔ ایسے صورت میں اگر زید کو یہ علم تھا کہ ضرر شدید جس میں اعانت کی گئی ہلاکت کا احتمال ہے تو زید اوس سزا کا مستوجب ہوگا جو قری کرنا ہے یہ ہم قری ہے۔

دفعہ ۷۸۔ جب کوئی شخص جو غیر حاضر ہونے کی صورت میں بطور معین قابل سزا ہوتا ہو وقت موجود ہو جب اوس فعل یا جرم کا ارتکاب کیا جائے جس کے لئے وہ اعانت کی باداش میں قابل سزا ہوتا تو اوس کے متعلق سمجھا جائیگا کہ اوس نے اوس فعل یا جرم کا ارتکاب کیا۔

اوس جرم میں اعانت کرنا جس کی سزا موت ہے یا قید وہ ہے اگر جرم کا ارتکاب ہو

وَيَصْرِكُمْ مَعَالِيَهُمْ عَلَيْهِمْ نَعِيمٌ ۖ وَيَشْفِي صُدُوقُ مَعَالِيَهُمْ -

رَقِّوْهُم مِّنْ مَّاءٍ عَذْبٍ صَنِيعًا فَعُولِينَ ۔

اور آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے منیر بنی بالاشباع ہے حجر و اف سے ہے تقطیع

اسکی دکان آلا مفتا عین ہتھ دے مَن مفتا عین تیردے و نمون +

اور اے یا تم کو ثابت ہے سکنے کے لیے میں تم کو وحی سے معاذ کرتا

بالاسکان ہجر کامل سے ہے بر فذل مستغفرین مستغفرین مستغفرین

مستحقان متاعا لعل بطور بیت کے تقطیع اسکی یا یتیمت مستحقین نابوت فی

مَنْ عَمِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَبْغُ أَجْرًا لَدُنِّي وَلَا يَبْغُ أَجْرًا مِمَّنْ سِوَايَ فَلَا يَصْطَلِحُ فِي شَيْءٍ لِيُثَبِّتَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْقِيَامَ وَالْجَنَّةَ يَدْخُلُهَا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

مستفعلن -

اور یہ وہ لائے قُطُوفُهَا تَذَلُّلًا بجز مر جہ سے ہے بر وزن

مَفَاعِلُنْ مَفَاعِلُنْ مَفْعُوْنُ لِبُورِ مِصْرَ تَقْطِيعِ اسْكِي وَذَلَّيْتِ نَفْسِي

تَقُولُ فِيهَا مَعَاذَ اللَّهِ تَذَكُّرًا لِّمَا تَفْعَلُونَ -

بلکہ اور تحقیق اللہ تعالیٰ بدایت کرتا ہے جبکہ جاتا ہے سورج جبارہ اقرب الناس

اور بگائے ہمارے پاس نالوں پر جو اس کے دھار کی چھری تھے تمہارے رب کی اور تعجب نہ ہو کہ ان

اور اس ہارون کا سورہ بقرہ پارہ سببوں (۱۶)

و این کتاب را در روز جمعه ۱۳۰۴ هجری قمری در شهر تبریز

حجرات مہاجرین

اور آیہ شہادتِ مؤمناتِ قانتات : قانتات عابدات ساجدات بالاسکان
 ہجر مل مسکن سے ہے بروزن قاعلائن قاعلائن قاعلائن بطوریت
 کے تقطیع اسکی مسلمات فاعلائن مؤمنات فاعلائن قانتات
 فاعلائن قانتات فاعلائن عابدات فاعلائن ساجدات فاعلائن
 آئے گی۔ اور اگر تاء قانتات ساجدات کو صحت پڑھیں تو بروزن
 قاعلائن قاعلائن قاعلائن قاعلائن قاعلائن قاعلائن قاعلائن قاعلائن
 مسلمات فاعلائن مؤمنات فاعلائن قانتات فاعلائن قانتات
 فاعلائن عابدات فاعلائن ساجدات فاعلائن آئے گی۔

اور آیہ شہادتِ مؤمناتِ قانتات : قانتات عابدات ساجدات بالاسکان
 اسی بحرین ہے بطوریت کے تقطیع اسکی شہادت فاعلائن
 شہادت فاعلائن شہادت فاعلائن شہادت فاعلائن شہادت فاعلائن
 فاعلائن شہادت فاعلائن شہادت فاعلائن شہادت فاعلائن شہادت فاعلائن

اور آیہ کن تقاتوا الیہ کے شہادت فاعلائن شہادت فاعلائن شہادت فاعلائن
 سے ہے بروزن قاعلائن قاعلائن قاعلائن قاعلائن قاعلائن قاعلائن قاعلائن قاعلائن

بھرا کر کیا تم نے اور تم شاہد ہو پرتم وہ لوگ ہو مارڈا لئے ہو سورہ بقرہ پارہ الم (۱)
 ہرگز نہ ہو بخوگے بھلائی کو یہاں تک کہ بچ کر او اس چیز سے کہ دوست رکھنے
 ہو۔ سورہ آل عمران پارہ لن تقاتلوا (۲)
 عجمی مسلمان عمر بن ابی وایمان فراتہ داری کر نہ ایمان کر نہ ایمان عبارت کر نہ ایمان بفرہ کر نہ ایمان
 خداوند بھی ہو ایمان۔ سورہ حجیم پارہ قدسح اللہ (۲۵)

مسکن

مہاجر

اور آیہ نزلت الساعۃ شیء عظیم کبھی اسی بحر سے ہے تقطیع اسکی
نزلت لیس متعین ساعۃ شیء متعین ان عظیم فاعلان -

اور آیہ نصر من اللہ وفتح قریب بالاسکان اسی بحر سے ہے تقطیع اسکی
نصر من مثل متعین کلا وقت متعین من قریب فاعلان -

اور آیہ ۱۹ آت الذی یکتب بالذین + فذلک الذی یدع الیتیم
بالاسکان بحر خفیف سے ہے بروزان فاعلان معان فاعلان + فاعلان
معان فاعلان بحر بیت کے ہے تقطیع اسکی آت الذی یدع
لذی یدع معان نزلت فاعلان فاعلان فاعلان فاعلان
معان علی یتیم فاعلان - اور آیہ ۲۰ فاستقیموا الیہ واستغفروا بالاسکان

اسی بحر سے ہے تقطیع اسکی فاستقیموا فاعلان الیہ فاعلان
تغفروا فاعلان + اور آیہ ۲۱ انظروا الی ثمرہ بالاسکان بحر مقصود

مجزو سے ہے بروزان فاعلان مقصود بحر مصر کے ہے تقطیع
اسکی انظروا فاعلان کاشمیر متعین +

بہار زلزلہ قیامت کا جز ہے بڑی - سورہ حج پارہ اقرب للناس (۱۷)

بہار زلزلہ قیامت کا جز ہے بڑی - سورہ صافات پارہ تسمیع اللہ (۲۸)

بہار زلزلہ قیامت کا جز ہے بڑی - سورہ صافات پارہ تسمیع اللہ (۲۸)

بہار زلزلہ قیامت کا جز ہے بڑی - سورہ صافات پارہ تسمیع اللہ (۲۸)

بہار زلزلہ قیامت کا جز ہے بڑی - سورہ صافات پارہ تسمیع اللہ (۲۸)

کتاب التعلیقات

کتاب التعلیقات

اور آیہ ^{۲۲} وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ بحرف عتد مجز سے ہے بروزن مستفعل

فَاعِلَانِ تَقْطِيعِ اسکی وَهُوَ الْغَفُورُ مُتَفَعِّلٌ الْوَدُودُ فاعلان ہے اور

آیہ ^{۲۳} فِيهَا نَعِيمٌ مُّقْتَصِمٌ بِالاسْكَانِ اسی بحر سے ہے تقطیع اسکی فاعل

مستفعل مُتَقَطِّعٌ فاعلان ہے اور آیہ ^{۲۴} وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ

بِالْأَسْبَلِ حِجْرًا مَقَارِبَ سے ہے بروزن فَعُولٌ فَعُولٌ فَعُولٌ

فَعَلٌ بطور مصرع تقطیع اسکی وَمَنْ يَتَّقِ فاعل یقی اسکا

فعل ہے جَعَلَ فاعل لهُ فاعل ہے اور آیہ ^{۲۵} وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا

يَحْتَسِبُ بِالْأَسْكَانِ اسی بحر سے ہے بروزن فَعُولٌ فَعُولٌ فَعُولٌ فَعَلٌ

بطور مصرع تقطیع اسکی وَيَرْزُقْهُ فاعل یزق فاعل ہے نون ثَلَاثِ نون

تَسْبِئُ فاعل ہے اور آیہ ^{۲۶} وَأَمِلْ لَهُمُ الرِّيَاسَةَ بِالْأَسْكَانِ اسی

بحر سے ہے بروزن فَعُولٌ فَعُولٌ فَعُولٌ فَعُولٌ فَعُولٌ فَعُولٌ فَعُولٌ

فَعَلٌ فاعل یزق فاعل ہے نون ثَلَاثِ نون تَسْبِئُ فاعل ہے اور آیہ ^{۲۷} فَإِنَّكَ أَنْتَ

الْغَرِيزُ الْحَكِيمُ بھی اسی بحر سے ہے بروزن مذکورہ تقطیع اسکی

نہ اور وہ ہر نختے والا دوستدار - سورہ بروج پارہ عم (۳۰)

یع اوسکے نعمت ہے پاکدار - سورہ نوبہ پارہ واعلموا (۱۰)

اور جو کوئی دُور سے اللہ سے گواہی دے گا واسطے اوسکے - سورہ طلاق پارہ قد سمع اللہ (۲۰)

یع اور رزق دے گا اوسکو اوس جگہ سے کہ نہیں گمان کرنا - سورہ طلاق پارہ قد سمع اللہ (۲۰)

اور فرصت دوں گا اوس کو تحقیق کہ میرا مضبوط ہے سورہ اعراف پارہ

تعالیٰ المائدہ (۹)

میں تحقیق تو ہے غالب حکمت والا - سورہ مائدہ پارہ اذ اسمعوا (۴)

وَلَمَّا نَسُوا نَعْمًا كَانُوا لَهَا نَسِيلًا نَعْمًا عَزِيزًا نَعْمًا حَكِيمًا نَعْمًا
 اور آیہ لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَا غِيَةَ بِالْثَوْنِ جبر متدارک سے ہے
 بر وزن فَعْلَنْ فَعْلَنْ فَعْلَنْ فَعْلَنْ بطور مصرع تقطیع اس کی کائنات
 نَعْلَنْ مَعْنٰی فَعْلَنْ کھا لا نَعْلَنْ غِيَتَنْ نَعْلَنْ + + +
 یہاں اگر کوئی اعتراض کرے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مَا عَلَّمْنَا
 الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ نَحْنُ اَوْسَمِنَ سے ایات و محاریم کیسے
 نکالی ؟

تو جواب اسکا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جو شعر و شاعری کا انکار
 کرتا ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ یہ کتاب (قرآن) براہیدِ قاطعہ
 سے بھرے ہے اس میں قصایا سے شعر و نثر نہیں ہیں جن کا دائرہ
 تخلیلات پر ہے اور بیچ نہیں ہمارا شاعر نہیں ہے یعنی اس کے سب
 باتیں کچی ہیں اور واقعات ہیں نہ تخیلی اور وہی وہاں ہے جسے
 لڑکوں اور عام مغزوئے ہوا کرتے ہیں اور دلیل اس پر یہ ہے کہ کفار
 حضرت کو شاعر کہتے تھے ساتھ اس کے کہ شعر و شاعر اور عروض

نہیں سنتے اوس میں بہودہ - سورہ فاشیہ پارہ عم (۳۰)
 اور نہیں سکھا یا ہم نے اس کو اور نہیں لائق اس کے - سورہ یٰسین
 پارہ مالی (۲۳)

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

وقافیہ سے تھے اور یہ کلام پاک عروض و قافیہ سے عاری ہے
 تو مراد او کی یہ تھی کہ یہ کلام واقعیات سے نہ لی ہے اس کے بناء
 خیالات پر ہے نہ یہ کہ اہل حق الفیض والین الی صلت و بالغہ و
 امیر و کشتار و صبیح و زکریا ابن ربیعہ العاشر و صبا و زکریا و
 ابونواس و مکیہ و عائشہ و طرفة ابن العبد و البکر و کثیر و غمرہ
 و حارث ابن حمرہ و البسکری و عمر بن
 قیس و لقیہ و لقیہ کی شاعر کی شاعرین - اور
 اگر یہ جیسے کھا جائے کہ انہوں نے کہیں تفتیش سے ایسے ہی ایسا
 و مصاریع پائے تھے اس جہت سے شاعر کھنے لگے تو اتنی بڑی
 کتاب میں یہ چند فقرہ موزون بکھنے سے اس کتاب کا صاحب شاعر
 نہیں کہلاتا اس سبب سے آپ کو شاعر کہنا کفار کی کہاں حاققت تھی کیونکہ
 نہ تو کلام اللہ مجید مقدمات شعریہ و تخیلیہ سے مرکب ہر نہ سب یا اکثر
 کتاب موزون ہے با ورنہ ان شعراء شعرا جبین عروض و قافیہ کی
 رعایت کی گئی ہو بلکہ ان خرافات سے کلام خدا سے غرور جل خالی
 کہیں کہیں بہ لطف جو پیدا ہے اسے کچھ حکمت سے خالی نہ ہوگا۔
 اور کلام خدا کے سوا احادیث شریفہ میں سے کہیں کہیں ایسا پایا
 ہے کہ سب شعرا عرب کے نام میں جو اپنے اپنے زمانے میں بنے تھے۔

چنانچہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے اپنی انگشت مبارک کی طرف اشارہ
کے فرمایا اَهْلَ اَنْتَ اِسْکَلًا رَضِيعٌ وَرَفِی سَبِيلِ اللّٰهِ کَالْقَيْتِ
بِاسْمِ تَاجِیْرِ رَجَزٍ وَ اِنِّیْ سَے سَے بِرِوْزَنِ مُسْتَقْفِلٍ مُسْتَقْفِلٍ
فَعُوْنٌ مِّنْ مَّعَالِمٍ مُسْتَقْفِلٍ فَعُوْنٌ تَقْطِیْعُ اِسْکَلٍ اَهْلَ اَنْتَ اِلِ سْتَفْعَلْنَ کَا
رَضِیْعٍ مِّنْ مَّعَالِمٍ مُسْتَقْفِلٍ فَعُوْنٌ وَ رَفِی سَبِیْ مَّعَالِمٍ لِلّٰهِ مَسْتَقْلَمٌ
لَقِیْتِیْ فَعُوْنٌ سَے سَے

اور اسی کج سے ہے اَللّٰهُمَّ اِنَّ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ فَاَكْرِمُ الْاَنْصَارَ وَالمُهَاجِرَةَ
مگر آغاز وزن کا بعد الف لام اللام کے ہے اور کلمہ اَنْ کا حَرَامُ
رہنے وزن سے باہر ہے تقطیع اسکی لَا تُهْمَانِ متغعلن
فَدَارَ دَا مُتَغَلِّلْنَ رَا الْاٰخِرَةَ مُتَغَلِّلْنَ فَاَكْرِمُ لُفَا
اَنْصَارَ وَلِ مُتَغَلِّلْنَ مُهَاجِرَةَ مُفَاعِلْنَ ہے

اور بحرِ رحمت مجھ کو سے ہے انا اللہ ہی کا کذب + انا ابنُ
عبدِ المطلبِ بر وزن مفاعِلُنْ مفاعِلُنْ + مفاعِلُنْ مُنْفَعِلُنْ فاعِلُنْ انا اللہ ہی
مفاعِلُنْ یہ کہ کذبِ مفاعِلُنْ انا ابنُ عبدِ مفاعِلُنْ انا المطلبِ مُسْتَفْعِلُنْ

وہ نہیں ہے نوگر ایک اونگلی کہ توخون العودہ ہوگئی + اور بیچ راہ خدا کے نہیں مل گئی۔
 پس عزت دہی انصار اور مجاہدین کو۔
 + میں نبی مہون جوت نہیں - میں ہو بیٹا عبد المطلب کا۔
 رہا امیر سیری تحقیق کہ گر گر آخوت کا ہے۔

اور مجرم جز مشور سے ہے اللہ مولا ناؤ لا مولا تکم
 بر وزن مستفعیل مستفعیل مستفعیل تقطیع کی اللہ مولا مستغفر لا ناؤ لا
 مستغفر مولا تکم مستغفر ہے۔

اور مجرم جزو افی سے ہیں بر تین شعر عبد اللہ بن رواحہ کے
 جبکہ حضرت علیؓ اللہ علیہ وسلم نے مشرف فرمایا ہے۔ وَاللّٰهُ لَوْ لَا
 اللّٰهُ مَا اهْتَدَيْنَا ۚ وَلَا نَصَدَّقْنَا وَلَا صَلَّيْنَا ۚ فَأَنْزَلَ لَنَا سَكِينَةً
 عَلَيْنَا ۚ وَثَبَّتْ الْأَقْدَامَ ۚ إِنَّ لَاقِينَآ ۚ إِنَّ الْأَوَّلَ
 قَدْ بَعُوا عَلَيْنَا ۚ إِذَا أَرَادُوا فِتْنَةً أَبَيْنَا ۚ
 بنی کا عرض و ضرب فعلوں یا مفعولین ہے اور باقی ارکان
 مستغفرین بن تقطیع ان کی وَاللّٰهُ لَوْ مستغفرین لله ملة مستغفرین
 تدینا نعون وَلَا نَصَدَّقُ مفاعِل دَقْنَا وَلَا مستغفرین صَلَّيْنَا نعون
 فَأَنْزَلَ لَنَا مفاعِلن سَكِينَةً مفاعِلن عَلَيْنَا نعون ۚ وَثَبَّتْ لَنَا مفاعِلن
 الْأَقْدَامَ مفاعِلن لَاقِينَآ مفعولن ۚ إِنَّ الْأَوَّلَ مستغفرین قَدْ أَبَعُوا مفاعِلن
 عَلَيْنَا نعون إِذَا أَرَادُوا فِتْنَةً مستغفرین أَبَيْنَا نعون

۱۔ قسم اللہ کی اگر نہ ہوتا تو ہم سیدھی راہ پر نہ ہوتے ۲۔ اور نہ زکوٰۃ دیتے ہم اور نہ نماز پڑھتے
 پس ہر آئینہ نازل کرو اور ہمارے قمار کو ۳۔ اور حماد سے تو باؤں وقت تھا مگر گھار کے
 تحقیق کیا ایسے کافروں نے کجاہوت کی اور ہمارے۔ جب کہ آزادہ کیا اونہوں نے
 ہمارے بے دین کر کے کا تو ہنے اٹھا رکھا۔

یہ بعضے احادیث جو موزونہ لگتی یا نحن فیہ میں آئے علاوہ نہیں جو نہ خط اسوا لکھ رہی
 کہ معلوم ہو چکا مسلمین کو کہ کلام پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا نقل ہے کلام اللہ کاجرات اس میں
 اس میں بھی ہوا اور کلام اللہ کے بعض آیات موزونہ جو ہم نے نقل کئے اسکا سبب یہی
 ہے جسکے طرف پہلے اشارہ کیا گیا یعنی اگر ترتیب حدیث موزونہ سے
 بچھوڑے جائے تو جس جگہ سے توڑی جائے گی شاید وہاں وہ
 کلام پاک موزون ہو اور ٹوٹ جائے۔ **يَا سَيِّدِي اَلْكَافُورُ يَا اِيَّاكَ
 وَلَطْعَمُ وَالْحُطَامُ ۝ وَاِيَّاكَ وَالتَّهْمَةَ عَلَى اللّٰهِ وَكُلَّ شَيْءٍ
 حَرَامٍ ۝ سَتُبْلَىٰ لِحُمَاكَ وَعِظَامُكَ ۝ وَتَبْقَىٰ بَعْدَ هَٰذَا ذُنُوبُكَ
 وَاجْرَامُكَ يَا سَيِّدِي اِنَّكَ الدُّنْيَا وَلَدُنَّ اِيَهَا خَطَفَ الْمُرُودِ الْيَوْمَ
 كُلَّمَا تَفَعَّلُ تُخْرِيبُ الْقُرْآنِ وَغَيْرِهَا سَهْلٌ وَلَكِنَّ بُلْغَةَ
 تَخْرِقُ الْخُرُوقُ يَا سَيِّدِي اَرْضِيَتْ الْيَوْمَ بِاللّٰهِ نَايَا جَارِصِي
 اِنْ شَاءَ اللّٰهُ نَظَهَرُ الْخَفَايَا يَا سَيِّدِي اَنْتَ الْيَوْمَ فِي مَحَبَّتِ
 الدُّنْيَا مَتَّهَالِكٌ وَمَا تَعْلَمُ اَنَّكَ غَدًا اَوْ بَعْدَ غَدٍ**

اے کاکوری کے شیخ بجا اپنے کو طع اور مال دنیا میں اور ہر ہر نہی کر رہے اور اللہ کے اور ہر
 عوام قریب کہ لکھا گیا گوشت خیر اور زبان تری اور باقی رجا و مکر و کید و کفر کا اور جو ہم نے نہی۔ اسی شیخ نے
 کہ دنیا اور زمین اسکی مثل جیسا کہ علی بن ابی طالب من جبرئیل کہنے تو غواہ کر رہے قرآن حکم و غیرہ اور کمال
 ہر لیکن کل میں بائیکاٹ و شایع آج راضی ہو گیا تو سائنہ ناپاک چیزوں کے۔ یہاں میرے اگر
 جا ہے اللہ ظاہر ہو جائے گی پوشیدہ باتیں۔ اے شیخ تو آج بیع محبت دنیا کے حین
 دے رہا ہے اور نہیں جانتا ہے کہ کل یا پر سون

هَالِكٌ يَا شَيْخُ أَنْظِرْ إِلَى نَفْسِكَ قَبْلَ أَنْ يَسْتَحِيلَ النَّظَرُ وَتَفْكَرَ
 فِي أَحْوَالِكَ الدُّنْيَا قَبْلَ أَنْ لَا يَنْتَفِعَكَ الْفِكْرُ يَا شَيْخُ
 الْمُفَرِّطِينَ فِي أَوْاجِبَاتِ وَالسُّنَنِ وَالْفَرْضِ يَا شَيْخُ النَّاسِئِرَ
 يَوْمَ الْحِسَابَاتِ وَالْعَرْضِ كُنْ كَيْفَ شِئْتَ وَاعْمَلْ
 مَا شِئْتَ لَعَزَّ بِاللَّهِ مِنْ إِرَادَتِكَ وَأَعَاذَ نَالَهُ عَنْ
 مَرَادَاتِكَ اسْتَعَارَ إِذَا اعْتَصَمَ الْخَلْقُ مِنْ فِتَنِ الْهَوَى
 بِخَالِفَةِ أَجَاهٍ مِنْهُمْ خَالِفَهُ وَمَنْ هَانَتْ الدُّنْيَا
 عَلَيْهِ فَتَا سِنِي + صَبِيحٌ لَهُ أَنْ لَا تَدُمَ خَلَائِفَهُ
 أَرَأَيْتَ صَاحِبَ الدُّنْيَا مُقِيمًا بِجَهْلِهِ + عَلَى ثِقَةٍ
 مِنْ صَاحِبِ لَا يُؤَافِقُهُ +

اکم آگے کا قول اس سے بھی زیادہ محبوب اور مضحک ہے وہ یہ کہ (بے شک
 غرض بیانی بھی ایک زبردست قوت ہے۔ لیکن کلام پاک کی فصاحت

تو جان دینے والا ہی اسی شیخ دیکھ تو طرف نفس نبی کی پہلی اس سی کمال ہو جا دیکھنا اور فکر اپنی خواب
 مال میں پہلی اس سے کہ نہ نفع دے تو کج فکر اسے شیخ کی ترغیب الون کیجیج واجہر اور سنتوں اور
 فرض کے اسے شیخ بہرے داوٹے دن حابون اور عرض کی ہو جا تو عیسایا تیراجی چاہے اور کر تو
 جیسا تیراجی چاہے بناہ مانگے میں ہم اللہ سے ازادوں سے ترے اور جی سے ہو کہ اللہ
 مرادوں ہے استعارہ چپ کہ چٹکل بارے مخلوق بکھر فتنوں سے خود اس نفس کے ساتھ خالی انجی
 تو مجاہد دیا ورنہ سے خالق اور کما۔ اور جو شخص کہ جوئی ہو گئے دنیا اور اسکی میں تحقیق کہ میں + خالق
 ہوں واسطے اس کے کہ نہ مذت کرگی اسکو خالق خالق۔ دیکھا ہوئی میں صاحب دنیا کو ساتھ جہل
 اپنا کی۔ اور پراعتقاد ایسے رفیق کے جو نہیں موافق ہے اسکا۔

و بلاغت نے فصحاے عرب کو اس امر کا قایل کر دیا تھا کہ قرآن
 کلام خدا ہے ایسا رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم جو محض اُمّی
 ہوا و سکا یہی ایک مجزہ رسالت کیا کم ہے کہ اس کا کلام فصحاے
 عرب کے مقابلے میں باوجود بے علمی کے ہر امور پر فوق لگایا
 اور اس کے انتظام سیاست اور قواعد تمدن نے جہلاے عرب کو
 ان کی زندگی کا مطلب اور ان کی ہستی کا سبب بخوبی ذہن نشین کر دیا
 عرب کے باد یہی گرتو میں کیا امیر القیس ایسے فصحاے عرب کی
 طلاق لسانی کے قایل نہ تھیں؟ نہیں! بھین!! ضرور تھیں
 لیکن رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی پر جوش تلقین سچی خدا
 کی رہبر تھی۔ اسیے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یومایوم
 کامیابی۔ اور آپ کی تقریر کا برقی اثر فوراً محسوس ہوا انھ
 اس قول کی ریزی پُرزے ایسے سخیف ہیں کہ اون کا
 رد و قبح اوقات عزیزہ کو ضائع کرتا ہے مگر مجبوری ہے اگر
 چکی ہو رہیں تو جہاں عجز پر محمول کر گئے دیکھو ایک مزیدہ سخیف
 یہ ہے کہ بعد قول (بے شک خوشبیا نی بھی ایک زبردست
 قوت ہے) کی کھتے ہیں (لیکن کلام پاک کی فصاحت و
 بلاغت نے فصحاے عرب کو اس امر کا قایل کر دیا تھا کہ قرآن

کلام خدا ہے) یہ نفظ لیکن کس کا استدراک ہے کس کلام
 منفی پر وارد ہوا ہے کہ اپنے بعد اس کلام کو ثابت کرتا ہر
 اسکے جواب میں دو احتمال ہیں اور دونوں بے منہے۔ ایک
 یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں خوشبیا فی تھی لیکن وہ خوش بیانی
 خلق کے مومن بنانے میں کافی نہ ہوے جب تک کہ کلام
 پاک نہ سنایا۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ فصحاے عرب میں خوشبیا
 تھی مگر کیونکہ اپنا سلم و مومن بنانہ سکے جب کلام پاک نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم پر اترتا تب لوگ اس کے فصاحت و بلاغت
 کو دیکھ کر قایل ہو گئے کہ یہ کلام خدا ہے۔ پہلا احتمال تو اسو^{سط}
 بے منہے ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کب اپنی خوشبیا فی سے
 قرآن اترنے کے آگے لوگوں کو گرویدہ کرنا چاہتے تھے جو
 تم کہتے ہو کہ بے شک خوشبیا فی بھی ایک زبردست قوت ہے
 لیکن کلام پاک کی فصاحت و بلاغت نے فصحاے عرب کو قرآن
 کی قرابت پہلوادے لینے اور میں خوشبیا فی تھے مگر جب تک
 قرآن نہ سنایا اور ان کے خوش بیانی کافی نہیں ہوئی۔ دوسرا
 احتمال اسو^{سط} بے منہے ہے کہ فصحاے عرب میں خوشبیا فی
 تھی اور اس کے عرب لوگ قایل تھے چاہتے تھے خلق کو اپنے

نبوت کا قایل کر لیتے مگر اتفاقاً قرآن جو اوترنے لگا تو اسکی فصاحت و بلاغت دیکھ کر لوگ قایل ہو گئے کہ یہ کلام خدا ہے۔ سینے نبیؐ کی قدرت فصاحت عرب میں تھے مگر اس کلام کے اوترنے سے نہیں ہوئے۔ دیکھو یہ کسا کلام مجنونانہ ہے۔ دوسرا زیرہ خفیف یہ ہے کہ ایسا رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم جو محض امی ہو اسکا یہی ایک معجزہ رسالت کیا کم ہے کہ اسکا کلام فصاحت عرب کے مقابلے میں باوجود بے علم کے ہر امور پر فرق لے گیا، اس بولی سے یہ شخص لا یتقل محض معلوم ہوتا ہے کہ اسکو بات کرنی بھی نہیں آتی یا ہوشیار ہے کہ مسلمین کو احمق جان کر اپنے کفر بات اگل رہا ہے اگر کوئی اسکو کسی کلمہ پر ٹوکے تو صاف جہل و حماقت کا دعوے اور غدر کر کے چھوٹ جائے۔ ان دونوں شقوق میں کبھی وہ شق غالب رہتی ہے کبھی یہ شق۔ لا یتقل ہونے کی شق تو یوں غالب ہے کہ ہر امر پر فوقیت لے گیا ہے کہنے کی جگہ پر رہا اور میں فوق بیگیاہی بولتا ہے یہ بولی ایسی ہے جیسے کہا کرتے ہیں کہ فلان شخص قابلیت میں فلان شخص سے زیادہ ہے کوئے صاحب اسکی جگہ پر کہیں فلان شخص قابل میں فلان شخص سے زیادہ ہے۔ با سکتے ہیں کہ آج

حاکم کے سامنے زید کی ولایت بہ نسبت عمر کے ثابت ہوئی۔ کوئی
 صاحب اس فقرے کو یون او گلبین کہ آج حاکم کے سامنے زید
 کی ولایت بہ نسبت عمر کے ثابت ہوئی و علی هذا القیاس اور ہوشیار
 ہونے کی شق یون غالب ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ ایسا رسول مقبول
 صلی اللہ علیہ وسلم جو اُمّی محض ہو اوسکا یہی ایک معجزہ رسالت کیا
 کہ ہے کہ اوسکا کلام فصیحائے عرب کے مقابلے میں باوجود بے
 کے ہر اسور میں فوق لے گیا۔ اس جملہ کے الفاظ دیکھو۔

چشمِ بطرف میر و نقرگانِ نمناکش نگر

در سینہ دارد آتشے پیراہن چاکش نگر

کفر علیہ کے ٹکڑے ہیں کہتے ہیں کہ ایسا رسول مقبول صلی اللہ
 علیہ وسلم جو محض اُمّی ہو اور اُمّی محض کے معنی جاہل مطلق یے ہیں چنانچہ
 اگلا فقرہ اُمّی باوجود بیعلیمی کی ہر امور پر فوق لی گیا ہے
 اس امر پر داں ہے کلا کلا قائمۃ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کو جاہل کہنا یا وہ فقط جو اس عیب پر سوہم ہو کفر ہے اور اوس کا
 مقابل کا فر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُمّی تھے جاہل نہ تھے
 العیاذ باللہ اُمّی اور ہے جاہل اور اس جاہل نے ان
 درنون میں تمیز نہ کی انا للہ وانا الیہ راجعون جاہل اوسکو کہتے ہیں

کہ علم نہ رکھتا ہو جیسا کہ یہ خود ہے کہ علم و جہل میں فرق نہیں کرنا
 اور آدمی کے معنی یہ ہیں کہ کسے ملائے مکتبی کے سامنے کتاب نہ کھولی
 ہو اور اس فلسفیل العلم کے سامنے زانو تھم نہ کیا ہو نہ یہ کہ اللہ تعالیٰ
 نے بھی اوسکو نہ سکھایا ہو اور شدید القویٰ ذومرہ کو اوسکے تعلیم
 کے واسطے مقرر اور معین نہ کیا ہو۔ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کو
 اللہ تعالیٰ نے بشر کے تلمذ سے بچایا اور کہیں آپ ہے بلا واسطہ
 تعلیم کے جیسا کہ فرماتا ہے عَلَّمَکَ مَا لَمْ تَکُنْ تَعْلَمُ اور کہیں اس کام پر
 جبریل کی تعیناتی کی خبر دی جیسا کہ فرماتا ہے عَلَّمَکَ شَدِیْدُ
 الْقُوٰی ذُو مِرَآةٍ اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ فقرات بھی بہ مقتضائے
 بے وقوفی صادر ہوئے ہوں اور ہم ہوشیاری سمجھتے ہوں +
 نیچے اور ایک بوند غلیظ پنجس آپ کے قلم ادا بار رقم
 سے ٹپکی۔ ہے جس میں غلمندی کی لہ ہے وہ یہ ہے کہ قرآن شریف
 کو اسکا کلام کہہ گئے ہیں اس لطیفہ گوئی سے اپنے چمچمون میں
 اُمّتِ بَخْر (مفتخر) ہوئے ہوئے۔

تیسرے وزیرہ خفیف یہ ہے کہ اور اس کے انتظام سیاست اور قواعد
 اور سکھایا تجھ کو جبکہ نہ تا تو جانتا۔ سورہ نساء پارہ ۵

سکھایا اوسکو سخت قویٰ ہوا لیکن صاحب قوت ہو۔ سورہ نجم پارہ ۴۷

نے جملائے عرب کو اونکی زندگی کا مطلب اور اونکی ہستی کا سبب
 بخوبی ذہن نشین کر دیا عرب کے بادیہ گز قویمین کیا امیر القیس ایسے فصحا
 عرب کی طلاقت لسانی کی قابل نہ تھیں ؟ نہیں ! نہیں !! ضرور تھیں
 ۔ لیکن رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی پر جوش تلقین سچی خدا پرستی
 کی رہبر تھی اسلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یوماً فیوماً کامیابی
 اور آپ کی تقریر کا برقی اثر فوراً محسوس ہوا) اسکا حاصل یہ ہے کہ
 طلاقت لسانی امیر القیس (امرء القیس) اور طلاقت لسانی رسول مقبول
 صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی سے تھے مگر چونکہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ
 وسلم میں ایک بات یہ زاید تھی کہ اونکو تلقین پر جوش اور سچی خدا پرستی تھی
 اسواسلئے یوماً فیوماً کامیابی ہوئی اور آپ کی تقریر کا برقی اثر فوراً محسوس ہوا
 اور امیر القیس (امرء القیس) میں نہ تلقین پر جوش اور سچی خدا پرستی
 نہ تھی اسواسلئے باوجود چاشت لسانی کامل کے اسکے یوماً فیوماً برقی
 نہ ہوئی استغفر اللہ کہاں فصاحت و بلاغت و طلاقت لسانی امیر القیس
 اور کہاں فصاحت و بلاغت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اس میں
 اور اس میں ممکن اور واجب کا فرق ہے اسکی طلاقت لسانی حدان
 سے باہر نہ تھی اور قرآن مجید و فرقان حمید کے طلاقت لسانی
 دائرہ امکان سے باہر ہے کسی بشر کو باوجود کثرت دعا و دعا کے

آج تک مثل اقصر سورہ النبی کی طاقت نہ ہوئی اس کے کلام میں باوجود
 دعاوے فصاحت و بلاغت کے تناظر کلمات اور تعقیدات بھرے ہیں
 اور یہ کلامُ الْمَلِکُ مِلْکُ الْکَلَامِ از اوّل تا آخر ہر عیب لفظی اور
 معنوی سے صاف و شفاف ہر چنانچہ ادن شعراء و فصحا نے
 خود ہی انصاف کیا ہے کہ نزول قرآن کے وقت قصائد سبعہ
 معلقہ کعبہ کے دروازے سے اوتار لیے۔ اور اس کلام پاک میں
 وہ صفات کاملہ ہیں کہ کسی بندے کا کلام اس کو کسی جہت سے نہیں
 بھرنے کا کہا قال بعض العلماء کلُّ جملۃٍ من القرآن معجزةٌ
 وحفظ من التحریف والتبدیل علی ممر الدُّہور وقاریہ
 لا یملئہ وسماعہ لا یحجہ بل لا یزال مع تکریرہ و
 تردیدہ غصنا طریا تنشرا ید حلاوتہ وتنظاظم
 محبتہ وغیرہ من الکلام میل مع الردد
 و یعاد فی اذاعیہ یوشی

و جیسا کہ کہا بعض علماء نے کہ ہر جملہ قرآن سے معجزہ ہے اور محفوظ رہا ہے تحریف اور تبدل سے اور
 گذر نے زمانہ کے اور قاری اسے کو مالمین نہیں ڈالتا اور سامع اسے کو تکلیف نہیں دیتا بلکہ
 رہتا ہو ساتھ تکرار اس کی اور اول پینہ کے تکرار نہ دن بدن زیادہ ہوتا ہے شیرینی اس کی اور
 دن بدن بڑھتا ہے محبت اس کی اور غیر اس کا کلام سے ملاں دیتا ہے ساتھ چند بار
 پڑھنے کے اور بڑا دکھتا ہے جب کہ اعادہ کہنے جاوے اور قرآن ایسا سحر کن الش

يَه فِي الْمَخْلُوقَاتِ وَيُسْتَرَامُ بِتِلَاوَتِهِ مِنْ شَدَائِدِ
الْأُمُورِ وَاشْتَمَلَ عَلَى الْجَمِيعِ مَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ جَمِيعُ الْمَكْتَبِ
الْإِلَهِيَّةِ وَزِيَادَةٌ أَرَادَ بَعْضُ الْفَصَحَاءِ بِمَعَارِضِهِ بَعْضَ
سُورَةٍ وَقَدْ أُوتِيَ مِنَ الْفَصَاحَةِ وَالْبَلَاغَةِ الْخَطُّ الْأَوْفَى
فَسَمِعَ صَبِيحًا فِي الْمَكْتَبِ يَقْرَأُ وَقِيلَ يَا رَضُ ابْلُغِي

مَاءُكِ وَيَا سَمَاءُ أَقْلِعِي وَغِيضَ الْمَاءُ وَفُضِيَ الْأَمْرُ
رَجَعَ مِنَ الْمَعَارِضَةِ وَكَمَا مَا كَتَبَهُ وَقَالَ مَا هَذَا
مِنْ كَلَامِ الْبَشَرِ

اور بس عجب ہے اس شیخ کا کوری سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے نصاحت کے مقابلے میں فصاحت و طلاقت
اور انقبس کو ذکر کرنا ہے شاید کہ یہ شخص عقل و ذہن سے نہایت بے پروا
ہے اور طبع نظر ایمان اور اوسکے عدم کی ذوق صحیح بھی اگر اس شخص

سے جاتا ہے ساتھ اوسکے تنہا یون میں اور راحت طلب کجاتی ہے ساتھ ملاوت
اوسکی کے سخت کاموں سے اور ملاوا ہے اور تمام اون چیزوں کے کہ مشکو شام میں
سار کا کتب الہیہ اور دیادہ کو ارادہ کیا ہے لیکن فصاحت نے معارضہ بعض سور اوسکی کو اور حال
یکہ کہ گاہا نہاد و فصاحت اور بلاغت سے نصیب دافز پس سنا اوسنے ایک ر کے کو کتب
میں کہ نہایت انا اور کہا گیا اے زمین عمل جا پانی اپنا دوسرے آسمان پس کر لینے نم اور
خشک کیا گیا پانی اور تمام کیا گیا کام (چر گیا معارضہ سے اور سنا دیا وہ جو کہہ کہ لکھا تھا اور کہا
نہیں ہے یہ کلام بشر سے +

کو موتا تو اس قرآن کے ذکر کے ساتھ امر القیس کی فصاحت کا ذکر نہ کرنا دیکھو دو چار شعر امر القیس کے بڑے دعوے کے مذکور ہوتے ہیں

اور اسکی مقابل میں قرآن کی آیات غور کرو کہ اوس سے اس سے

کچھ علاقہ بھی ہے یا نہیں + **اشعار** قفانک و نذکر ای حنیف

وَمَنْزِلٌ + يَسْقُطُ اللَّوْنِي بَيْنَ الدَّخُولِ فَوْقَ مَلٍ + فَتَقُضُ ضَمٌّ

فَالْمَقْرَأَةُ لَمْ يَعْفُ رَسْمَهَا + لِمَا نَسَجَتْهَا مِنْ جُتُوبٍ وَشِمَالٍ +

تَرَى بَعْرَ الْأَسْرَامِ فِي عَرَصَاتِهَا

وَقِفَّانِهَا كَانَهُ حَبٌّ فِيْلِفِلٍ +

دیکھو ان اشعار میں کیا مراد ہے پہلے تو غریب طریب مواضع کے نام

دَخُولٌ وَخَوْفٌ وَتَقْضُضٌ وَمَقْرَأَةُ مذکور ہیں اور پھر یہ

ضرورت شعری شمال کو شِمَالٌ باندھا ہے اور مضمون کیا وہی ہیں

کیا اپنی معشوقہ کے عرصات و قیفان کی تریف یہ ہے کہ بنگلیان ہوں

کی زبان ایسی معلوم ہوتی ہیں جیسے گول پرچ کے دانے یہ شاہین

بجز شرجاء تم دو فون کہ دو لہجہ ہم ذکر حبیب اور منزلی سے + سقط لہجی (نام مقام)

میں درمیان دخول اور حوصل (نام مواضع) کی + پھر توضع اور مقراء (نام مواضع) کی کہین

ذیل ہوا افراد سکا + اسرا سے کہ ہجرت چاہتی ہے اور سکر گوئی ایک ہوا جنوب + شمال سے ساتھ ملی کہ تو کھول دیتی ہے دوسری + دیکھو کہ بنگلیوں کو ہرنے کے

اوس کے میدان اور برابر زمین میں - گویا کہ وہ دانہ ہیں گول پرچ کے

ع
ج
ا

دیکھئے اوس بچارے کو اور کوئی مضمون ہاتھ نہ لگا تو یہی باندہ دیا
 جبکہ سامن میں ڈاکر نوش کرتے ہوں گے اور ایفہ و رت شعری کا
 کو کا اٹھ پڑنا پڑتا ہے ورنہ تقطیع مقلوع ہو جاتی ہے۔ اب
 اس کے سامنے قرآن کی آیات کو دیکھئے فرماتا ہے۔ سَلَامٌ عَلَى
 الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَالْأُولَىٰ عَلَىٰ سَائِرِ الْمَوْصُوفِينَ
 الْمُسْكِينِ عَلَيْهِمَا مُتَقَبِّلِينَ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ
 مُّخَلَّدُونَ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِنْ
 مَّعِينٍ لَا يُصَلُّونَ عَنْهَا وَلَا يَذَرُوهَا وَفَاكِهَةٍ
 مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ وَحَمُّ طِينٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ط وَحُورٌ
 عَيْنٌ كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ جَنَائِمًا كَانُوا
 يَعْمَلُونَ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا إِلَّا قَلِيلًا
 سَلَامًا سَلَامًا وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ وَ

طالع مَنصُور

۱۔ بڑی حاجت ہو بھلون میں سے اور موڑی بھلون میں سے اور چالیسوں سوئ کے
 تاروں سے بنی ہوئی کی ہر نیکی کے ہر سے اور اونکی آٹنی سانسنی ہر نیکی اور اونکی دس کے
 ہر نیکی والی شانہ آنجور دن کے اور آٹنی اونکی اور پیا یوں کے شراب صاف سونہین سر
 دکانی جانگی اس سے اور نہ بجا بونگی اور میوے اوس قسم سے کہ پسند کریں اور گشت
 چلوڑ دن کے اس قسم سے کہ چاہیں گے اور واسطے اور نکلے ہر نیکی ہر گور سے اکھوں
 اور بیان مانند موتیوں جیسے ہوئے کے بدلا اوس چیز کا کہ فی وہ کرنی نہیں سنیں گے
 راج اوسکے بیہودہ اور نہ گناہ کی باقیں مگر گناہ سلام ہو مقام ہے اور دینی طرف واسے
 کیا ہیں دینا طرف والی بیچ ہر نیکی کا شے دور کیے ہوئے کے اور کیلے نہ بہتہ۔

وَهَیْلٌ لِّمُجْدَرِدٍ وَمَاءٍ مَّسْكُونٍ ۚ وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ ۖ لَا مَقْطُوعَةٍ
وَلَا مَمْنُوعَةٍ ۚ وَفُسْطَاطٍ مِّنْ نَّوْعَةٍ ۚ إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنشَاءً فَجَعَلْنَاهُنَّ
أَجْزَارًا ۚ عَرَبًا أَمْتًا ۚ أَبَا الْأَصْحَبِ لَيْسَمِينَ ۚ شُلَّةً مِّنَ الْأَدْلَيْنِ
وَشُلَّةً مِّنَ الْآخِرِينَ ۚ وَأَصْحَبَ الشِّمَالِ مَا أَصْحَبَ الشِّمَالِ ۚ
فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ ۚ وَهَیْلٌ مِّنْ يَّمُومٍ ۚ لَا بَارِدٌ وَلَا كَرِيمٌ ۚ
لَّهْمُ كَانُوا قَبْلَ

ذَلِكَ مُتَرَفِّعِينَ ۚ

یہ مختصر حال ہے تین فرقہ کا ایک سابقین دوسرے اصحاب البین
تیسرے اصحاب الشمال کیسے عقل صحیح و سالم ہو صدات مصاحبات کفر
ایام سے تو معلوم کر لے کہ مینوں فرق کا حال ترتیب سے کس وقت
کے ساتھ بیان فرمایا ہے۔ اور جو لطائف و نکات اس میں ہیں
اول تو طاقت بشیر نہیں کہ کما ہی بیان کرے اسکے ساتھ ہے
اگر تھوڑی سی عقل بشیر پر کھلے ہیں معلوم کرنا ہو تو اس مقام کو

اور سایہ لبنا اور مانی گزرا ہوا اور میوے بہت نہیں کاٹا گیا اور نہ بیج کیا گیا اور بھوسے نے
تحقیق پہنچے پیدا کیا نور توں اونکی کو پیدا کرنا پس کیا ہم نے اونکو کواری بیوگ والی ہم عروا
دائمی طرف و افون کے حاجت کثیر ہے پہلون میں سے اور حاجت کثیر ہے پہلون میں سے
اور صاحب بائیں طرف کے کیا ہیں صاحب بائیں طرف کے بیچ ہوا گرم کے اور بائیں گرم کے
اور سایہ دھوپ کے کہ نہیں سنڈا اور نہ حرمت والا تحقیق فقہ نبی پہلی رس سے ثلث میں پہلی
پہونچا سورۃ واقعہ پارہ فال فاضلکم (۲۷)

تفسیر کبیر فخر الدین علیہ الرحمہ میں ملاحظہ کر لے اور اس سے امتیاز
 بین کلام حاصل کر لے۔ قد ماین سے ایک شاعر نے جو اس فن میں
 مشار الیہ بالبنان تھا اپنی جاسر یہ سے جو نہایت فصیح تھے کہا قَاتِلْكَ اللَّهُ
 مَا أَفْضَحَكَ اوسنے کہا بعد قرآن اوترنے کے اب کوئے
 فصیح بھی باقی رہا۔ ۶ اوسنے کہا کوئی فصاحت قرآن کے بیان تو کر
 اوس جاسر یہ نے کہا دیکھو ایک آیت ہے اوسمین دو امر ہیں اور
 دو بھی اور دو خبی اور دو بشارت ہیں اور وہ آیہ یہ ہے۔

وَاذْخِنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ ۖ فَإِذَا خِفَتْ
 عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا
 رَآدُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۖ
 اور القیہ یہ دو امر ہیں اور دو لا تخافی ولا تحزنی
 یہ دو سن ہیں اور انا را د و ا الیک وجاعلوه من المرسلین

۶ اور وحی کی ہم نے طرف ان موسے کی یہ کہ دو وہ پلانے جا اوسکو پس جب ڈرے
 تو اوپر اوسکے پس ڈالڈی اوسکو پچ دریا کے اودمت ڈراودمت نعم کہا تحقیق ہم پیر لانیوا الی ہین
 طرف تیری اور کرنے والے ہیں ہم اوسکو پیغمبر دن سے۔ سورہ قصص پارہ
 امن خلق السموات (۲۰)

چیز کا ذکر کیا جو محسوس ہوا غنی خضر کا توڑنا اسی واسطے اذیت کہا اسکے
بعد جب زہن متعلم میں کچھ تجرید پیدا ہوا تو غلام کے قتل میں کسا۔
وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا
طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۖ فَأَرَادُوا أَنْ يَبْدِلُوهُمَا فَسَمَّوْهُمَا
خَيْرًا مِنْهُ زَكَوَّةً وَآسَرَبْ مُرَحَّمًا ۝

یہاں ارادہ بنا میں محسوس کے ساتھ ایک معقول بھی ہوا جب
ارادہ سے ارادہ کیا ارادہ تکتا ایک مرتبہ تھا تعلیم معنی کا اور ارادہ بنا
میں ایک طرح کا تجرید پیدا ہوا تو مرتبہ ثرا تعلیم ریاضی کا پر جب تجرید
اکمل حاصل ہوا تو اپنے کو درسیان سے نکال لیا جو مرید بالذات تھا اور
ذکر کیا اور کہا ۝ وَأَمَّا ابْنُهَا فَكَانَ لِيُخَلِّمَيْنِ يَتِيمَيْنِ
فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا
فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا

بچہ اور وہ جو لڑکا تھا پس تحفہ مان باب اور اسکے ایمان والے پس ڈر سے سم یہ مگر گرفتار
کمر سے اونکو سرکشی اور کفر میں پس ارادہ کیا ہم نے یہ کہ بدلا دیو سے اون کو رب اونکو
بہتر اوس سے پاکیزگی میں اور نزدیک تر میرانی میں رسدہ کف پارہ ۱۷۱ (۱۷) ^{اسط}
اور وہ جو دیوار تھی پس بھی واسطے دوڑ گون تمام کے بچہ شہر کے اور تہا بچے اوس کے بچہ دا
اون دونوں کے اور تہا باب اون دونوں کا ایک بچہ پس ارادہ کیا تیرے رب نے یہ کہ وہ
پہونچیں اپنی جوانی کو اور نکالیں انہما مال گڑا ہوا سورہ کف پارہ (۱۶)

یہ آزاد مَرِ ثُلُث دلائل کرتا ہے اس بات پر کہ اب مرتبہ متعلم کا بڑا گیا
 اور مجرد تک پہنچنے کی طاقت ہوئی اب تعلیم فن اتنی مناسب
 ہوئے دیکھو اس لطافت کو ہر نادان کی عقل جو ان فنون
 و علوم سے بے بھروسہ ہے کہاں پہنچ سکتی ہے۔ اور نہ ہر اہل
 ہنر کہ ایسی ویسی گھٹل پر ظاہر نہیں ہو سکتی علمایہ راہبیں رضوان
 اللہ
 تمنا لے علیہم اجمعین کو بفضل اتنی جل سلطانہ اون سے فی الجملہ بہرہ
 ہے۔ دیکھو یہ کلام اگر کسی بشر کا ہو تو ضرور ہے کسی نہ کسی سوال
 و جواب میں کسی کافر کے قاعدہ علم سے تخلف ہو جاتا کیونکہ
 لانے والا اسکا اسی محض ہے کسی علم و فن والے کی صحبت
 میں نہیں بیٹھا کہ فنون کی خریات پر مطلع ہوتا از جملہ فنون ایک
 منطق ہے کہ کب اونکو اسکے تحقیق کا اتفاق ہوا جو معلوم ہوتا
 کہ نقیض سالیہ کلیہ کے موجبہ جزئیہ آتی ہے جو
 جواب کعب ابن اشرف عالم الیہود میں وارد ہوا ہے قصہ
 اسکا یوں ہوا کہ ایک روز کعب ابن اشرف حضور عالم پناہ صلی
 علیہ وسلم میں حاضر ہوا۔ یہ شخص نہایت موٹا تھا۔ حضور صلی اللہ
 نے اسکو دیکھتے ہی مسکرا کر فرمایا کہ اے کعب تجھے خدا کی قسم
 سچ کہو کہ تو ساداتہ میں مذکور ہے کہ موٹا تھا جہنم میں جاے گا یا نہیں

جواب کعب ابن اشرف عالم الیہود میں وارد ہوا ہے قصہ

اسپر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو صحابہ مفسر طالح ہو اور وہ نبیت نہیں
 ہو کر ایسا ایک جملہ بولا کہ جس سے اس کی ناک کٹ گئی اور سننے بے ساختہ
 کہا کہ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ اور اس انکار میں اسکو
 یہ خیال نہ رہا کہ مَوْسٰی علیہ السلام (جنکے امت میں وہ تھا) کی نبوت
 بھی باطل ہوتی ہے اللہ تعالیٰ نے اس کے جواب میں اودارا
 کہ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مَوْسٰی
 دیکھو اس نظم عامے کو موافق تا عدد منطقی کے جواب عنایت
 ہوا اس نبیت نے سالبہ کلیہ بنایا تھا اور اس کے نقیض تھے
 موجبہ جزئیہ تو جواب موجبہ جزئیہ سے دیا بلکہ یہ اگر خدا کا کلام ہوتا
 تو ایسا بشر جسے ان فنون کو تحصیل نہ ہو ایسا جواب شافی کیونکر دے سکتا
مصرعہ جو اسپر بھی نہ تم سمجھے تو پھر تم سے خدا سمجھے
 شیخ جی کے جنے اقوال ہیں سب مضحک ہیں بہ ضحاک و منظر
 کیسا ہی کوئی غمگین بیٹھا ہو ان کا ایک قول یاد کر لے پھر ہنسی
 ہے اور وہ ہے - اس قول کو دیکھئے فرماتے ہیں (۱)
 عرب میں قرآن کے نازل ہونے اور خدا کو اپنی تعجب انگیز

۱۔ اللہ نے دوبار انہیں کسی انسان پر مکیہ - سورہ النام پارہ اذ اسمعوا (۴)
 کہہ سنئے اور تیسری کتاب کو جولایا اسکو منو سے - سورہ النام پارہ اذ اسمعوا (۴)

فصل
۱۲

کا اظہار اس ملک میں اسوجہ سے اور زیادہ منظور ہوا کہ جہاں دنیا میں
فصحائے عرب کی بلاغت اور فصاحت کے جھنڈے گڑے ہوئے
تھے وہاں شرک و بدعت وغیرہ رسوم قبچہ میں بھی اوسکا نمبر سب سے
اول تھا اور تہذیب نفس و خدا پرستی میں بالکل پیچھے۔ فصاحت کا
جواب تو ایک اسی کی خوش بیانی سے دیا گیا اور جہالت کا شکر سنا
وہیہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے تبلیغ سے سنا۔ اور افضلیت
میں اونکا پایہ اعزاز تکمیل رسالت سے بڑھایا گیا۔ چند روز بعد
وہی جاہل اور وحشی قومیں تہذیب و شائستگی کے نورانی لباس سے
اراستہ ہو کر دنیا میں حکمران ہوئیں اور تمام علوم و روئے کے حق میں
اونکی تالیفون نے نفس سنجائی کا کام کیا۔ اور علوم جدیدہ کے
اختراع نے اون کی بیانت کو تمام دنیا میں مسلم کرادیا۔ بیشک
غیر اقوام کو اب تک اس بات کا تعجب ہے کہ یہ مقابلہ انبیاء سے
ما سبق علی نبینا وعلیہم السلام کے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
چند روزہ تعلیم نے لاکھوں آدمیوں ہزاروں قریبوں اور متعدد
ملکوں پر پورا قبضہ کر لیا۔ (اس تھے) اولیٰ بات کسی کہنا یوں
چاہئے تھا کہ قرآن اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا قلم شرک اور
اثبات تو حید کے واسطے اور کہاں فصاحت اور بلاغت کے

سامعہ آراستہ اور پیراستہ اس واسطے کیا کہ زمانہ نزول قرآن میں
عرب کے ملک میں فصاحت اور بلاغت کے ہر طرف چرچے نہ
جب اس (کلام اللہ) کی فصاحت اور کلی فصاحتوں کو زیر کر دے تو
حیران ہو کر اس کے قرآنیت کا اقرار کر لیں اور لانے والے کو
رسول برحق سمجھیں۔ نہ یہ کہ عرب کی قوم کو جو فصاحت کا دم مارتی تھی
اپنی فصاحت دکھائی نہی کہ تمہارے فصاحت اور بلاغت ہماری فصاحت
و بلاغت کے سامنے بیچ ہے اور چونکہ وہ لوگ شرک و بدعت اور
اور امور قبیحہ میں بھگتے تھے تو زیادہ حاجت ہوئی اس کلام
فصاحت انصاف کے اوتارنے کی

یہ اولٹ پھینک دینا تھا جسے جمل ہوا ہے تو اقرار جمل کا کرنا چاہئے
کہ الزام کے وقت مفید ہو اور اگر امتحان یہ جملہ سرزد ہوا ہے تو
خوب جان لیجئے کہ ابی غلامی روئے بقی ہیں وہ ان باتوں کو بھان
لیئے ہیں جیسا کہ آگے مذکور ہوتا ہے۔ **يَتَخَرَّجُ بَعْضُ الْأُمَمِ**
وَعِنْدَهُ أَعْرَابِيٌّ فَقَرَأَتْ مِنْ الْأَمِّينِ رِيحٌ خَفِيفَةٌ

بعض

یہ نذر پاکسی امیر نے اور اس کے پاس اعرابی تھا پس اڑی امیر سے ایک

ہوا خفیف

فَاَرَادَ اَنْ يَّعْلَمَ هَلْ فِتْنٌ بِهَا اِلَّا عَمَّا لِيْ اَمْ لَا
 فَقَالَ مَا اَطْيَبَ هَذَا، اُمْتُ سَلْتُكَ فَالْغَنَمُ وَلَكِنَّكَ تَقْبُلُهَا
 ثواب ہی الحمد للہ مثلث اور مربع میں امتیاز کرنے والے موجود ہیں
 اور آگے چلے اس قول میں فرماتے ہیں کہ (فضاحت کا جواب نو
 ایک اتمی کی خوشبیا نی سے دیا گیا اور جہالت کا شرمناک وہیہ رسول ^{مقبول}
 صلے اللہ علیہ وسلم کے تعلیم سے سنا یا گیا) اس عبارت سے معلوم
 ہوتا ہے کہ جہالت کا شرمناک وہیہ تو رسول مقبول صلے اللہ علیہ
 وسلم کے تعلیم سے سنا یا گیا۔ اب وہ اتمی تباے کون ہے جسکی خوشبیا نی
 سے فضاحت کا جواب دیا گیا اگر اوس اتمی سے ہی مراد رسول ^{مقبول}
 صلے اللہ علیہ وسلم ہی ہیں تو یہ تو یقیناً یہ آپ کے کہ اتمی سے تو یون
 ہوا اور رسول مقبول صلے اللہ علیہ وسلم سے یون ہوا۔ آپ کے
 کمال نعم سے اطاء دیتے ہے۔ اور عجب نہیں کہ آپ نے اس
 عبارت کے سینے اور ایک بار یک رکھے ہون وہ یہ کہ یہ دو کام
 حضرت رسول مقبول صلے اللہ علیہ وسلم سے دو خلیت سے ہوئے

پس ارادہ کیا امیر نے یہ کہ دریافت کر لے کہ آیا مطلع ہوا اوس پر
 اعبر ابی یا نہیں پس کہا امیر نے کہ کیا اچھا ہے بہ مثلث (بنی نجر حمین
 نجر ہون) کہا اعرابی نے کہ ہاں مگر تھے اوس مثلث کو مربع (بنی اپنی حدیث سے کہ دیا
 ہوا ہے۔)

اس حیثیت سے کہ آپ اُمّی تھے قطع نظر رسالت کے اور قطع نظر مہبط
 تنزیل قرآن ہونے کے اپنے فصاحت سے فصحاء عرب کے ذہن
 شکن ہوئے اور اس حیثیت سے کہ آپ مہبط وحی اور رسول مقبول
 اہل جہانوں کا شہسناک و پہنہ جہالت مٹاؤ والا۔ تو یہ معنی باریک آہٹ
 ہیں کہ چھوٹی سے چھوٹے کھوپڑے میں بھی نہ سائیں گی۔

نفس است بغیر وحی الہی جل سلطانہ کب کسی مدعی پر مہبط طفر ہو سکتی ہے
 اور جب وحی کو طفر اور غلبہ میں دخل ہوا تو اہمیت صرفہ کے حیثیت
 کچھ کام نہ دیا۔ اے شخص تجھے حکیم احسن اللہ مخازن کے حوالہ کرے کہ
 تیری فضل بامسلیق یا ہفت اندام بہ جبر لے یا کیا رَجُ فَيَقْرَأُ اکی گویا
 کھلا کر چند مسہلات عمل میں لاوے

تیرے سوداوی حرکات و سکنات سے تو میرا دم ناک میں آگیا
 اب اگلے فقرے کو جو اس قول طولانی کا جو ہے دیکھو بظاہر خوب
 مِیْل کے باتیں ہیں گردش میں انا بہ از دُوسْتِ اِن در پر وہ شکرین کا
 حق نمک ادا کرنا منظور ہے لیکن باقتضائے کمال حمن و ایسے بات
 ادنیٰ سے مزید ہوتی ہے جو اس کے مخالف ہے کمال خلاف کرینے
 الحق جویش و خودش انوام میں بابت ممالک ستانی و سرکشے جس
 ہم پہلے اظہار عدے آئے ہیں کہ نئی ترتیب دینے کی غایت تمہار

وہی ہے دیکھو ان الفاظ سے کلمتا ہے یا نہیں (چند روز بعد وہ ہے
 جاہل وحشی تو میں تہذیب و شائستگی کے نورانی لباس سے آراستہ
 ہو کر دنیا میں حکمران ہوئیں) اگر مراد تمہاری یہ نہ ہو اور ان فضائل صحابہ
 رضوان اللہ علیہم اجمعین کے ذکر سے فقط تالیف قلوب سلمین و مومنین
 منظور ہو تو تمہارے مقصود سے کہ قرآن کے نئی ترتیب دینے ملحوظ
 خاطر ہے ان چیزوں کو کیا علاقہ ہوگا؟ میں حیران ہوں کہ کس عقل
 کا یہ آدمی ہے اور کن لوگوں کی صحبت میں رہا ہے۔ چاہتا ہے کہ
 قرآن کو مسخ کر دے اور اپنی نئی ترتیب کو اگرچہ محال ہو ترتیب قدیم
 سے اعلیٰ و افضل کر دے اور وہ تقضی اسبات کا ہے کہ قرآن
 کے نقصانات بیان کرے اور ترتیب قدیم کو ہیچ ٹھرا دے مگر
 اسکے ساتھ فضائل قرآن اور حجت قرآن البسط سے بیان کرتا ہے
 خدا اور اسکے مقصود کے مخالف ہے۔ غالباً اسکا سبب سوارے
 اسکے نہیں ہے کہ شیخ صاحب ہماں کا نطفہ ہن اور یہ تاثیر لطف
 کی ہے مگر جو حکیم کا حقیقہ کے خلاف ہو بے اختیار سے سے قلم
 چل چل گیا ہے۔ اسپر حکایت عیسیٰ بن صالح حاکم قیسرین کے جو
 امام احمقا ہے نہایت مطلق ہے کہ قال بعضهم اتانی رسولہ باللیل
 و کما یضغ علمائے کہ آیا میرے پاس قاصد امیر کا رات کو

نو کھڑی آرزو

فَأَمَرَنِي بِالْحَضُورِ فَتَوَهَّمْتُ أَنَّ كِتَابًا جَاءَهُ مِنْ أَمِيرِ
 الْمُؤْمِنِينَ فِي مُهِمٍّ اِحْتِاجَ فِيهِ إِلَى حَضُورِي مِثْلِي قَوَّيْتُ
 إِلَى دَارِهِ فَلَمَّا دَخَلْتُ سَأَلْتُ الْحُجَّابَ هَلْ وَرَدَ
 كِتَابٌ مِنَ الْخَلِيفَةِ أَوْ حَدَّثَ أَمْرٌ فَقَالُوا أَلَا قَامُضِيَتْ
 إِلَى الْخُدَّاءِ فَسَأَلْتُهُمْ فَقَالُوا امِثْلَ مَقَالَةِ الْحُجَّابِ
 فَصَرْتُ إِلَى الْمَوْضِعِ الَّذِي هُوَ فِيهِ فَقَالَ لِي أُدْخِلْ
 لَيْسَ عِنْدِي أَحَدٌ فَدَخَلْتُ فَوَجَدْتُهُ عَلَى فَرْشِ إِيشِه
 فَقَالَ اِعْلَمْ إِنِّي سَهَمْتُ اللَّيْلَةَ مُفَكِّرًا فِي أَمْرِ إِلَى
 سَاعَتِي هَذِهِ فَقُلْتُ
 وَمَا هُوَ الْأَمْرُ

پس حکم دیا مجھ کو حاضر ہونے کا پس گمان کیا میں نے کہ کوئی خط آیا ہے اور اس کے
 پاس امیر المؤمنین سے کسی ہم میں کہ محتاج ہوا ہے وہ بچ اوس جہم کے طرف حاضر ہونے نہ
 میری کی پس سوار ہوا میں طرف گھر اسکے کی پس جب کہ داخل ہوا میں تو پوچھا میں وہ باتوں سے
 کہ آیا آپ کوئی خط خلیفہ کی طرف سے آیا ہے یا پھر اپنی کوئی امر کیا اور لوگوں کہ نہیں پس بھی بچا میں
 پس ان کا میں نے اس سے پس کی اور میں نے وہی بات جو کہی تھی حاجیوں نے پس میں اوس جگہ کہ وہ وہاں
 پس کہا اس نے واسطے میرے کہ داخل ہونے میں ہر پاس میرے کوئی شخص پس داخل ہوا میں پس آیا ہے
 اور پھر میرے پاس کہا جان تو کہ تحقیق کہ میں جا تا رہا ہوں اگلے رات فکر میں اور کی اس پر کہا میں نے وہ کیا امر

اسلام کی حقیقت اور سچائی کا اعتراف دیگر مذاہب میں بخوبی کر لیا گیا۔
 انتہائی اس قول کا حاصل یہ ہے کہ انبیاء متقدمین کے سیکڑوں برس
 کی عمر میں وہ نہ ہوا جو حضرت نے ترستہ ۶۳ برس میں کیا۔ کون کون
 بات کو دیکھو ہر جملہ خبر دیتا ہے کہ لکھنے والے کے دماغ میں خلل ہے
 کیونکہ بیان ترستہ برس سے اگر ایام نبوت و خلافت راشدہ دونوں
 مراد لیے ہیں تو تیسری نبوت کی اور تیسری خلافت راشدہ کے جملہ
 ترین ہوتے ہیں نہ ترستہ اور اگر فقط ایام نبوت و رسالت مراد
 لی ہے تو تیسری برس ہیں باقی عمر شریف کی اس میں کیا گنتی ہے شاید
 اس شخص نے بچپن میں یہ حکایتیں کھانی گو بڑھپن سے سنی ہیں
 یہ روٹھا ہو کر بچے اور بچے تمیز نہ کی بھلا یہ تو آپ کی تمیز ہے اور قرآن
 کی ترتیب جدید کا ارادہ کیا کون رع گویم شکل و گونہ گویم شکل +
 اور یہ جو لکھا ہے کہ اسلام کی حقیقت اور سچائی کا اعتراف دیگر مذاہب
 میں بخوبی کر لیا گیا **اِنَّكَ اَنْتَ اَللّٰهُ** اتنی بات تم نے اتفاقاً راست
 بے کم و کاست کہی۔

شعر

گاہ باشد کہ گود کے نادان

بہ غلام برہنہ زند تیرے

بے شک ہر مذہب والا منصف اسلام کے سچائی اور خوبی کا قایل

ہے مگر اسکے ساتھ ہی اسکا بھی قایل ہے کہ بہ ترتیب قدیم نہایت پسندیدہ ہے کہینے سوائے تمہارے یہ نہیں کہا کہ ترتیب اسکے اس زمانے کے موافق نہیں۔ تعجب ہے کہ تضاد دی و یحود جو اس دین کے بڑے دشمن مشہور ہیں وہ تو ترتیب پر کچھ اعتراض نہ کریں اور تم ایک مسلمان کے بچے کہلا کر باوجود بے علمی کے اوسپر مرف رکھو۔ ان حوکتوں سے مسلمان تو مسلمان عجب نہیں کہ تم سے متخف کو کافر بھے عقل سے خارج سمجھیں پھر اوسوقت دیکھنا چاہئے کہ تکو غیرت آتی ہے یا نہیں۔ ایک حافظ صاحب نہایت بوڑھی دائھی چڑھائی کسے انگریز کے پاس گئے اور سنئے کہ تم راجپوت ہو؟ کوئی اوس مجلس والوں میں سے بولا کہ یہ شیخ صاحب ہیں اور حافظ قرآن۔ انگریز نے کہا یہ مسلمان ہونے کے سوا حافظ بھے ہیں؟ بہ کھڑا اسکے دائھی پر ہٹوا دیا حافظ غیرت دار تھے اسی غم میں مر گئے **وَيْلٌ لِّمَن كَفَرَ أَفْعَدُ دَعْبٍ** میں ایک نسل دایر و سائر ہے **اَللّٰهُمَّ عَافِنَا مِنْ مُّوْجِبَاتِ الذَّلٰلَةِ وَالدَّمَامَةِ ؕ وَامْنًا بِرَبِّكَ اِيْمَانًا بِالنَّبِيِّ وَمَا اَنْزَلْتَ عَلَيْهِ مِنْ**

اَفْرَاقٍ يَّمُ الْقِسْمَةِ

ترجمہ: اے خدا! ہم کو اس شخص کی جسکو کافر کہا ضرور نہ دے۔ یہ ایک عرب کی نسل ہے۔
 پھر آئی پچھو اسباب ذات اور نہادت سے اور امن میں رکھو ہم کو برکت ایمان ہمارے
 اسکے ساتھ نبی کے اور اوصیاء پیغمبر کے جو اوتار رکا ہے تو نے ادن پر جو فرشتوں نے
 سے آمین یا رب العالمین۔

دیکھتے آگے ایک قول ہے نہایت فرہادار وہ یہ کہ (قولہ میں چھپتے
 ایک محمد ہے کے کہ اسلام کے سچائے بن سرگرم اور فزقہ منیفہ کے
 پاک شرب میں کار بند ہوں اور کار فرہون اگر اسلام کو ہر امور میں غیر
 مذاہب پر ترجیح نہ دوں۔ لیکن میں یہ ضرور دکھوں گا کہ قرآن کے
 ترتیب موجودہ زمانہ حال کے بہت ناموزون ہے۔ اور اس کے
 مخلوط مضامین کم بنیوان کے نظروں سے ضرور محفوظ ہیں انتہی یہ
 عجب فقرے ہیں جن کے منہ محصل آپ ہی سمجھتے ہوں گے دوسرا صاحب
 دین سپہم و فہم منقیم سمجھ نہیں سکتا پہلے تو آپ مسلمان کی پیچی یا
 نو مسلم بننے ہیں اور مسلم اسے کہتے ہیں کہ قرآن پر ایمان لاؤ
 اور قرآن پر ایمان لانے کے منہ یہ ہیں کہ خدا کا کلام ہے محمد
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اتر رہا ہے اور قیام قیامت تک
 کے ذیل سے محفوظ رہے گا چنانچہ اتنی مدت تک کہ چودہویں
 صدی شروع ہے اسکا تجربہ تمام عالم کو ہو چکا اور بعد بھی
 قیامت تک ایسا ہے رہے گا ثواب اس کے بگاڑنے
 کا ارادہ نہ کیجئے اور ایمان پکار کھئے کہ اس میں ہین بھی نہیں کسے
 نہ ہو سکے گا۔ اور اگر آپ گھر میں گھر کوئی کسکی کی طح کہ
 ہر برس ایک یودی تھا اسنے یہ سوچا کہ اگر عیسائے دین حق پر ہیں تو جنت میں

عیسویت ظاہر کر کے اور اپنی عیسویت نفاقی کا عیسائیوں کو متشدد کر کے
 انجیل کو خوب زیر و زبر کیا اور جس بات کو چاہتا تھا اذکو اذکا سخت
 بنایا۔ آپ محمدیت ظاہر کر کے اور محمدیت نفاقی کا محمدیوں کو متشدد کر کے
 قرآن شریف کو زیر و زبر کرنا چاہتے ہیں تو حضرت سلاہت انجیل منسوخ
 ہو چکی تھی اور سپر عمل کرانا اللہ کو منظور نہ تھا اور اسکے منہج کر دینے کا سوا
 آخرت کے ذریعہ دینا بین کوئی تدارک نہیں کیا اور قرآن مانع
 کتب سابقہ ہے اور اسکو رکھنا تانفہ صور خدا کو منظور ہے تو مخبرین
 کی قیامت کی آمادہ کھاڑ کے علاوہ دنیا میں بھی اوقات مخصوصہ بنا
 خبر لی جاتی ہے۔ اور اس بات سے قطع نظر آپ فرمائے تو کہ آپ
 ترتیب کس طرح دینگے۔ ہر نقطہ سورتوں کو مقدم و موخر کر دیں گے
 جیسا کہ اکثر پیغمبروں میں ہوا کرتا ہے تو ایک پنجورہ کتب فروش کے
 دوکان سے منگوا کر پڑھا کیجئے اپنے اوپر کا ہے کو تکلیف اوٹھائے

تفسیر

داخل ہو گئی اور یہودی دوزخین جابین گے کی طرح انکو بھی اپنے ساتھ رکھو ایک بڑا پادری
 کے گر جابین جا کر کہا کہ میں نے شب کو خواب میں خود حضرت یحییٰ علیہ السلام کو اپنے پرست کی بہت
 اب میں پچھائی ہوں پادری عرض ہو کر اپنا کتب خانہ اسکی حوالہ کرو یا اور یہ عجب دیکھا ہے ابھی اسکا
 یہ مقام میں تھا یہ تو اون کتا ہوں کو اس طرح نوک کیا کہ سرانی زبان میں اب کی سی دب میں آکر اب کا ترجمہ
 اب کر دیا ابھی سے عیسائی خدا کو عیسائی کا اب کہتے ہیں۔

اور اگر اسطر جبر و سیکے کہ جتنی سورتیں تحمید باری میں ہیں وہ علیحدہ اور
 سورتیں صفات باری میں ہیں وہ علیحدہ اور جن سورتوں میں اخلاقی
 باتیں ہیں وہ علیحدہ اور جن سورتوں میں تمدنی باتیں ہیں وہ علیحدہ
 اور جن سورتوں میں فرائض ہیں وہ علیحدہ لکھے جائیں تو بتائے کہ
 وہ سورتیں قرآن میں کہاں ہیں؟ اگر مقدم و موخر ہے کیوں نہ ہوں
 کہ جن میں فقط تحمید باری ہو اور کوئی چیز نہ ہو یا فقط صفات باری ہوں
 دوسری چیز نہ ہو یا فقط اخلاقی باتیں ہوں دوسرے چیز نہ ہو یا فقط
 تمدنی باتیں ہوں اور کچھ نہ ہو یا فقط معاشرت کی باتیں ہوں دوسرے
 چیز نہ ہو۔ اور اگر قرآن کا مشیر اذہ کیونکہ آیت آیت ہر مضمون کے
 مانا جاسکتے ہو تو صاف صاف یہ اعتراف کیوں نہیں کر لیتے کہ قرآن
 کو ایک محبوب اور منصل قنادے بنا دینگے اور کسی ضرورت لاحقہ
 کے سبب آیتوں کا نظم قدیم گھاڑ کر قرآن کو نوذ با اللہ سچ کر دینگے
 تو قطع نظر اس بات کے کہ یہ قرآن مقبول زبان و جہانیاں ہو گا یا
 نہیں آپ کے دعوے کے خلاف ہو گا کہ آپ آگے نکلتے ہیں رگوں
 یہ میں بخوبی جانتا ہوں کہ میرا ارادہ بخیر موخر و مقدم سورتوں کے
 دوسرا نہیں (انتہی) یہ تو سورتوں کا نام لیکر آیتوں میں آپ ہا نہ
 ڈالا جاسکتے ہیں۔ شاید آپ آیتوں کو سہ تین چھتے ہیں میان حساب

آیتین اور مین سورتین اور آپؐ ان سے اتنی اجنبی مین اور اپسر نشانہ اسد ترتیب کا ارادہ کیا اور
 اگر آپؐ تیون اور سورتون مین فرق حاشیہ مین تو قاعدہ سورتوں کی مقدم و موخر
 کرنے کا کر کے آیتون کا مقدم و موخر کر دینا کیا گندم غائی جو ضروری
 نہیں ہے؟ کیا سارا جہان احمق ہو جائے گا؟ کہ آپؐ کی رائے
 ہوشیار بون پر مطلع نہ ہوگا۔ آجنا اس سے بچے قطع نظر آپؐ اپنے
 ترتیب کے فوائد اور بے ترتیبی کے نقصانات خوب واضح
 طور پر بیان فرمائے۔ اگر ترتیب سابق مین یہ نقصان ہے کہ ہر چیز
 ایک جگہ نہ ہونے سے ضرورت کے وقت جلد سے حکم نکل نہیں سکتا
 اور جانتے یہ مین کہ بہ وقت ضرورت جلد نکل آیا کرے تو مقصود یہ
 ہوگا کہ کلام فقہ + فرائض اخلاق کے سب کتب پسکدین فقط قرآن سنہ
 رکھ کر جو مسئلہ ان فنون کا جائز نکال لیا کریں۔ ہم پوچھتے ہیں
 کہ یہ ترتیب واجب ہے یا جائز و مستحسن؟ اگر واجب ہے تو نزول
 کے وقت سے واجب تھے یا اب نیزہ السور برس کے بعد واجب ہوئے
 اگر وقت نزول سے واجب تھے تو مدعی اسلام سے ہم پوچھیں گے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس واجب کو کیوں ترک کیا
 اور صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم نے اس سے کیوں چشم پوشی
 کی جو نوبت آپؐ کو پہونچی۔ اگر کہئے کہ امور مہام کے درپیش ہوئے

اسکی فرست نہیں پائی جیسا کہ آگے مذکور ہے تو پوچھا جائے گا کہ اس
ترتیب کی فرست کیسے پائی جو چلی آتی ہے۔ اور اگر اب واجب ہو
نواؤ کے درجہ قلمبند فرمائے کہ اب کون سے حاجت داعیہ ملجیہ کے
خلق کو لاحق ہوئے جو اول اسلام سے تیرہ سو برس تک تمام عالم
کے مسلمین کو نہ پڑی۔ اور اگر واجب نہیں تھی اور نہ ہے بلکہ جائز تھی
تھے اور جائز و محقق ہے تو یہ کلام آپ کا کہ (لیکن میں یہ ضرور کہوں گا
کہ قرآن کے ترتیب موجودہ زمانہ حال کے بہت ناموزون ہے)
اسکے مخالف ہے بہت ناموزون ہونے کے معنی تو کہئے کیا ہیں
بہت ناموزون ہے یعنی خلاف ہے اور مناسب وقت نہیں ہے
اور مناسب وقت ہونا جائز نہیں ہے تو وہ ترتیب ناجائز ٹھہرے
تو یہ ترتیب مکمل واجب ہوگی۔ اور شق تھے چار کے مکمل آیا
وجوب۔ اور اس سے بچے ہم درگزر کریں اور آپ کے بے ترتیب
اور بے ربطے سے چشم پوشی کریں تو آپ کو ہم مسلمان مان کر جیسا کہ
آپ بار بار اپنے مسلمانوں کے مقربین بعد نبوت اس بات کے کہ
قرآن مجید کے سوا اور آیات کے ترتیب تو فنی ہے جیسا کہ پہلے ثابت
کر چکے پوچھتے ہیں کہ جب قرآن خدا کا کلام ہے تو اوسین جتنی آیتیں
ہیں سب قرآن کی ہیں اور کسی جن و بشر کا کلام اوسین داخل نہیں

توضیح ہے کہ آیہ اِنَّا هُنَّ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ اِنَّا لَكُنْ حِفْظُ زَكْرٍ اَنْ هے کے
 ہوگی اور یہ وعدہ حفاظت اللہ کا پہنچا ہے تو ہر طرح سے اسکی نطف
 ہونی چاہئے۔ ایک حفاظت یہ ہے کہ جتنا اوترا ہے اوس سے
 زیادہ اور کم نہیں ہونے پایا وہ تو اس تیرہ سو برس میں باوجود
 حاجات اور دوائی کے ظاہر ہو چکا کہ ہی تینس پاری شرق سے غرب
 تک مسلمانوں کی زبان پر ہیں اور مسلمان کا اسی پر اعتقاد ہے کہ قرآن
 کے تیس ہی بارے ہیں جنہوں نے چالیس پاری اعدا سے
 میل کھا کے دشمن اس تیس پر اور ملا کے ٹھہرائے تھے حفاظت الہی
 اوسکو ظاہر ہونے نہ دیا۔ اور وہ تیس حفاظت یہ ہے کہ اتنے
 مدت میں اول دن سے آج تک کسی غیر کا کلام یا کلمہ داخل نہیں ہونے
 پایا دشمن اولاد آدم نے چاہا نوبت مگر اللہ کے حفظ کے سامنے کچھ
 چل نہ سکے نہیں تو کہیں تو سنا جاتا ہے۔

اور تیسرے حفاظت یہ ہے کہ جس ترتیب تو تیس سے جہان کو ملا ہے
 شرق سے غرب تک اوسے ترتیب پر کس دشمن حافظ کو یاد ہے
 کیا اتنی مدت میں تمہاری رائے کا آدمے کوئی جہان میں پیدا نہیں
 ہوا جسے یہ سوچا ہوتا جو تھے سوچا ہے اور ترتیب تو تیس کو بدلانہ ہوتا
 حق ادا دینے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اسکے دشمن بہت پیدا ہوئے

مگر حفظ الہی انپاکام کرتے رہے۔ اور تعجب کی بات ہے کہ اپنے
 ایک، بزرگی عقل ناقص سے جو تنفس ہے اوہام میں اور صندوق مہیولا
 نیت میں بند ہے اتنا بڑا کام لینا چاہتے ہو بغیر فہم صحیح کے کہ عقول
 عالیہ اوسمین دنگ ہیں خدا کے کسے کام میں کوسے دخل نہیں دیکھتا۔
 یہ تو اسکی صفت کلام ہے اگر کسے کام میں دخل دے سکتے ہو تو اپنے
 اپنے سے شروع کرو اور اپنے میں جتنے اعضاء عمائد ہیں ایک جگہ
 کرو اور ہر دسہ ایک جادل و جگرو دس اشخ ایک جاحو ظاہرہ ایک جا
 اور باطنہ ایک جالاتھ نوم اربعہ ایک جا۔ اور سارے
 قوی سے قوت مولدہ ایک جا اور اسکے ساتھ ایک غلطی اس ترتیب
 الہی میں یہ سبجے نکائے کہ درنون آنکھیں آگے ہی لگا دی ہیں
 ایک آگے ہوتی اور دوسرے گڈی میں تو اپنا ہوتا دشمن کے
 حرب و ضرب سے بچتا رہتا۔ ایسے ہے نہیں میں کہ منظر صفت
 فعلی آئی ہے۔ پچھڑا پھاٹا ایک جا ہوتے دم یاد مر یا ایک جا
 کوٹین کوٹین ایک جا مسطح مسطح زمین ایک جا وہاد وہاد
 ایک جا طلال طلال ایک جا انبہ انبہ کے درخت ایک جا لیمون
 لیمون کے شجر ایک جا انار انار کے ایک جا اور عے ہاتھ قیاس
 آسمان میں کوکب سیارہ ایک جا ہوتے ثابت ایک جا۔

الحق

لیمون

کوکب

دو ایسے ایک جہاں قطب ایک جا۔ ان کے تراکیب اور ترتیبات میں
 تو گفتگو نہیں قرآن جو ایک آسان ہے بطور صفت کلام الہی کا اس کے
 بعض آیات حکمت بالغہ اکیہ سے متفق مقام میں جڑی ہیں جیسا
 کہ آسان میں نجوم و کواکب متفرق طور پر جوڑے ہیں اور اس تفرق میں حکم
 ہیں جو اصحابِ ملاحظہ اور مناظر کو اکب پر ظاہر ہوئے اور ہوتے ہیں ویسا
 ہی کچھ علماء و اساتذہ کو اس تفرق آیات کی بھ حکم بلیغہ معلوم
 ہوئے ہیں اور ہوتے ہیں اس نظم کے بگاڑنے سے وہ منافع جو اس
 ترتیب و نظم میں خدا نے رکھے ہیں جاتے رہیں گی اور یہی باریکی و کج
 اصحاب کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے ویسے ہی رہنے دی۔ اور
 اگر یہ باریکی اور ان کے انظار عالیہ میں نہ ہوتی تو یہ ضرورت کہ تقدیر
 سبب و مفصل ہونے قرآن کی آسانی سے مسئلہ نکل آتا ہے جیسے
 اوٹکولاً حق تھی (کہ وہ اسکا جامہ پہنے ہوئے تھے) تنکو اس ایان
 ضعیف کے ساتھ (کہ تمہارے اور ان کے ایمان و ضرورت
 اتباع و تعل میں وہ نسبت ہی نہیں ہے جو اعظم جلال کو ہے
 ساتھ قطر ارض کے) ایسے ضرورت نہیں ہے۔ وہ ضرورت

یہ ایک مسئلہ ہے ریاضی کا۔

ایسی ترتیب دیتے کہ پھر کیسے نہ دسی جاتی کیونکہ وہ عرب العربیہ
 اور افضل الفصحیٰ اور ادیب الادبیات تھے اور عربی اور کئی مادی
 زبان تھی بعد کو پھر دلیسے زبان دان باقی نہیں رہے اسلئے کہ مکہ
 و مدینہ زاد ہما اللہ شرقاً و غرباً کئی زبان کثرت و درجہ صحابہ
 مختلفہ سے کہ اپنے مقامات سے ایمان لالا کے حج و زیارت کو
 آئے اور بہت اون میں سے بہ نیت حجا و رات کہ و مدینہ میں رہ گئے
 بعد چند روز کے وہاں بھی وہ خالص عربی باقی نہ رہی یہ حال
 تو کہ مدینہ کا ہوا اب باہر چلو عجم کا آوے خواہ فارسی ہو خواہ
 لتو کی خواہ ہندی ہو خواہ ہندی بنیر صرف و نحو کے
 کان بیکون کے معنی سمجھ نہیں سکتا خیر ایک مدت دراز کے بعد
 اون سے اساتذہ سے صرف و نحو پڑھے خدا خدا کر کے کان بیکون
 فصل بان کے معنی سمجھنے لگا مگر اس کے صنایع بدایع لغات
 پر مورت و نحو سے اطلال نہ ہوئی اسلئے پھر حاجت پڑی معانی بیان
 بدیع سیکنے اور لغات یاد کرنے کے ایک عرصے میں ان فنون کو
 بھ گچا پچھا۔ جان کسپا کر سیکھا اب قریب مرگیا اپنے فہم میں
 عالم بن تیجے پر اپنے علم کا امتحان لینے یا دینے کو اتفاق سے
 مکہ مدینہ گئے وہاں بازار یوں کے سامنے جاہل مطلق ٹھہرے اور

نکلے شق سان نہ ہونے سے کچھ نہ کچھ نقصان ہوا اور چپٹکھا گئے
یہ نو مولویوں کا حال ہے اگر آپ جادوین تو معلوم نہیں کہ آپ سے
کیا سابقہ پڑے کہ آپ عربی زبان سے ایسے اجنبی ہیں کہ شعرا عرب
تک کے نام بھی صحیح نہیں جانتے کہ امرا نقیس کو امیرا نقیس کہتے ہیں
اسکو بھی غالباً آپ ناسمجھ ہے کی غلطی تبادلیگے یہ کیا ناسمجھ آپ کو
آپ کی قسمت سے ملگیا جو نسخے کے عوض نسخ کرنے لگا خدا فر کرے
مگر **ع** کوئی جانے یا نہ جانے میں تو جھکوا گیا۔ جب سارے
جہان میں اسطر حکمی عمر بیت باقی نہ رہی تو اب تباد کہ ایسی کتاب
جلیل کے کون شخص مڑکیں سمجھ سکتا ہے اور کیونکر اولٹ پھیرنے
کی قدرت رکھتا ہے خصوصاً آپ۔ بھائی جلال اسر کل م کو وہی کریگا
جسکو قطع نظر اور خرابیوں کے حیا سے کچھ علاقہ نہ ہوگا غالباً
اس میں جڑاری کا ارادہ ہے کہ پانسو درخواست اول طلب کرتے
ہو مگر یہ نفع اول بار ہی ممکن ہے دوبارہ آپ کی مٹکی کو کوئے
نہ کھلوائے گا۔ ایک شخص کے زمانے میں لکھنؤ کے کسی بازار
میں ایک مٹکا کسی کپڑوں سے لپٹا ہوا لاکر کھڑا ہوا اور کہنے لگا

کہ اس میں آدمی کی جان ہے کوئی کچھ دیوے تو کو کو کر دیا دون یہ
 بات نہ خالی ذہن اور بلی فکری بہت سے جمع ہو گئے اور
 حسب الطلب اوسکی دیکر ہٹکا کھا دیا تو اوس میں سے ایک سوکھی
 ساوٹی کا ٹکڑا نکلا۔ اوسنے کہہ دیکو یہ آدمی کی جان ہے اگر آدمی
 اسکو نہ کھائے تو چند ہی روز میں ہلاک ہو جائے۔ اب دوائے جئے اس
 ہٹکی کی جان دیکھی ہوگی پھر دوبارہ اوسکا یا کسی دوسرے کا ٹکڑا
 کھوانے پر اصرار کرے گا؟ نہیں نہیں!! ہرگز نہیں کئے گا۔ بلکہ اوس
 بڑے میں جو کچھ کرے گا وہ تم کو خود ہی معلوم ہوگا۔ چیرا کار سے
 کندھ عاقل کہ باز آید پشیانی۔ خیر پلاہمتا تو مارے پھر دیکھا جائے گا
 ساوٹی کمانے کی ترکیبیں کیا کیا عقلدار روزگار نے نکالی ہیں عشعش
 کرتا ہوں۔ آگے کے لوگ جو کیا مال مارنا چاہتے تھے تو کچھ اسپہین
 اور ضربین لگایا کرتے تھے اب تو بڑے گھر بیٹا دینے لگی خدا
 حافظ ہے زمانہ اخیر ہے جو کچھ نہ ہو وہ تھوڑا ہے تیرہ صدی ہو چکی
 اب چودھویں صدی ہے جو جو دیکھنا مقدر ہوگا وہ دیکھنا پڑے گا۔

یہ ایک مثل ہے مطلب یہ ہے کہ بڑے بڑے دن میں گنتی لگانی ہے۔

اَلَا تَحْفَظُنَا مِنْ مَّوَدِّهِ الرِّمَانِ وَاَعْصِمْنَا مِنْ مَّكَائِدِ الشَّيْطَانِ
 وَاجْعَلْ اَعْمَالَ الْفَرَارِ وَالَّذِي خَائِبِينَ وَخَاسِرِينَ بِمِثْرِ مَسَا
 اَلَا مَانِ الْاَوَّابِينَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ وَسَلَّمَ اِنِّي يَعْزُّمُ الدِّيْنِ
 آگے چلے آپ فرماتے ہیں کہ رفیق اللہ بہ ایک تحریک ہے جسکو میں موت
 دلائل سے ثابت کرتا ہوں ممکن ہے کہ میری رائے ناقص غلط ہو اور یہی
 ممکن ہے کہ جو میں کہتا ہوں قوم او سکو گوش فل سے سننے انتہی پہلے
 ان ذات شریف سے کوئی پوچھے کہ وہ موثق دلائل آپ کے کہاں ہیں؟
 اس رسالے میں ہیں؟ ہاں کسی اور دو ورق میں نانک رکھے ہیں؟ یا
 فقط آپ کے ذہن شریف میں ہیں کہ ابی ممکن بلوان سے بروز نہیں روا
 یہ رسالہ تو موثق دلائل سے پاک ہے ہر جگہ اس کی حجاد و ابطال
 سے جہڑی گئی مگر ایک تن کا بھی اون دلائل موثق کا اس میں پڑا
 نہیں پایا جسے باعث ان کے وجود پر پوری ملی جاتی۔ اور اگر کسے اور
 رسالے میں آپ نے لکھا ہے تو قربان اس ہوش و حواس کے کہ لکھنا

وہ ابی محفوظ کہ ہم کو زمانے کے حادثوں سے اور بھی ہم کو
 شیطان کے کمزور سے اور کر دے دشمنان قرآن و دین کو ناماد اور ٹوٹے دے پڑ
 امام خلق اور امین وحی کے رحمت کرے اللہ تعالیٰ اوپر اون کے اور اہل آل و اصحاب
 اون کے اور سلام بھیجے اون پر دن قیامت تک۔

وہ

کہتے ہیں کہہا کہیں۔ اور اگر آپ کے پیٹ میں ہیں تو بت سی چیزیں
 نجس و طاهر آپ کے بطن میں بھرے ہوئے کیا وہ آپ کے دھاری
 بے معنی کے دلائل موثقہ بن سکتی ہیں؟ اور اگر اس سارے میں
 ہیں تو شاید الوپ ابھن لگائی ہوئے ہیں کہ دکھائی نہیں دیتے۔
 اور اگر فرض کیا جائے کہ یہ نہ ٹل قافیہ جو اول سارے سے یہا
 آپ سے صادر ہوئے ہیں یہی دلائل موثقہ ہیں تو یقینی آپ کی رہے
 ناقص غلط ہے اس میں امکان کو دخل نہیں جو آپ کہتے ہیں کہ
 ممکن ہے کہ میرے رائے ناقص غلط ہو اور یہ جو آپ کہتے ہیں کہ
 اور یہ بھی ممکن ہے کہ جو میں عرض کروں قوم اسکو گوش دل
 نہ لے یہ بھی ممکن نہیں کہ ایسی خرافات کو کوئے قوم گوش دل
 نے کیونکہ بات وہی سنی جاتی ہے جو کہہ معقول ہو ﴿إِنَّهَا الرَّجُلُ
 الْيُؤْمِرُ أَهْلَهُ شَيْءٌ تَصْنَعُ إِذَا عَارَضَتْ عَلَى أَهْلِهِ سِرِّيَةِ الْعِقَابِ
 يَوْمَ أَوْقُوفٍ صَحْفِ أَعْمَالِكَ بِالسَّيِّئَاتِ مَنُودٌ وَحُفُوفٌ﴾

اور آدمی جبکہ کیا کرے گا تو جب کہ سامنے لایا جائے گا تو سامنے قمار سیر العقب
 کے دن قیامت کے صحیفے اعمال تیرے کے برائے من سے پٹے ہوئے اور گھوٹے
 ہوئے

تَبْكِي ذَلِكَ الْيَوْمَ عَلَى تَحْرِيبِ الْقُرْآنِ وَتَقْلُقُ عَلَى ضِيَاءِ بَعْضِ
عَمِيرِكَ وَتَقْتَدِرُ وَاللَّهِ لَا يَقْبَلُ عُذْرَكَ يَغْضِبُ إِلَٰهَهُ وَتُفَرِّقُ
النَّاسَ وَيَقُولُ اللَّهُ خُذُوا فَعَلُوا مُحَرِّبِي الْقُرْآنِ
الْأَشْرَارِ فَتَبْطِشُ الْمَلَائِكَةُ بَطْشَةً جَبَّارًا +
أَعْمُو ذِي اللَّهِ مِنَ النَّارِ
وَمِنْ أَصْحَابِ النَّارِ

آگے دیکھئے کیا فرماتے ہیں (قرآن) گوہر میں بخوبی جانتا ہوں کہ
میرا ارادہ بجز موخر و مقدم سورتوں کے دوسرا نہیں۔ اور جو نقص قرآنی
میں کوئی نقص پیدا نہیں کر سکتا مگر ہمارے پیشوایان مذہب کا نقص انکو
خاموش نہ رہنے دے گا۔ اور کفر و الحاد کے فتوؤں سے میری عزت
میں پہلو تہی نہ کی جائے گی۔ لیکن میرا قومی جوش اب مجھکو متعزین اور
اور خالفین کے زبان درازی برداشت کرنے کی اجازت نہیں دے سکتا

اور نیگا تو اوسدن خراب کرنے سے قرآن کے اور افسوس کر گیا اور ضایع ہوئے بعض غراپنی کے
اور عذر کرے گا تو اور قسم ہے اللہ کی مقبول نہ ہوگا عذر تیرا۔ غضب کرے گا اللہ اور
پکارے گی جہنم اور فرمایگا اللہ پکڑو پس ملوک پہناؤ غراب کرنے والوں کو قرآن کے جو شر پڑھنا
پس پڑھنے فرشتے پکڑنا سختی کا۔ پناہ مانگنا ہوں ساتھ کے دوزخ اور دوزخ والوں

اور میری متقلّیّت اور تمام مصائب کو انگیز کرنے کے لئے بہت خوشی سے اونکا خیر مقدم کر رہی ہے۔

مذہ سے خاشاک مری سر پہ وہ پھینکے توسی

میرے آنکھوں پہ وہ فرگان سیر سر پر گیسو

اسی لئے اس قول میں کمی جلد میں پہلا جملہ یہ ہے کہ ارگو یہ میں بخوبی جانتا ہوں کہ میرا ارادہ بخیر و موخر و مقدم سورتوں کے دوسرا نہیں اور جو نقص قرآنی میں کوئی نقص پیدا نہیں کر سکتا مگر ہمارے پیشوایان ہند کا تعصب اونکو خاموش نہ رہنے دے گا اور کفر و الحاد کے فتوے سے میری عزت افزائی میں پہلو تھی نہ کی جائے گی (انتہی) اس جملہ کے معنی بھی خود ہی سمجھے ہوں گے کہ اہل نقل غور سے بھی نہیں سمجھ سکتا اس واسطے کہ موخر و مقدم کرنے سورتوں کے دو معنی ہیں۔ ایک یہ کہ سورہ ال عمران کو مقدم کر دینگے اور سورہ بقرہ کو موخر اسطرح اخیر تک سورہ ناس کو سورہ فلق پر اور سورہ اخلاص کو سورہ لہب پر اور سورہ فتح کو سورہ کھروک پر اور علیٰ ہذا تقیاس۔ اور کچھ آیتوں کے اندر دست اندازی نہ کریں گے۔ آیات کی ترتیب اپنی جگہ پر چوڑیں گے اور کوئی چیز کم زیادہ سارے قرآن میں نہ کریں گے۔ اور یہ کہیں گے کہ یہ ترتیب ہم نے

کسی ضرورت سے دی ہے گو ترتیب سابق حق و برحق ہے اور
 خدا کی دی ہوئی ہے لہذا پیشوایان مذہب کو کیا پڑا ہے جو تعصب
 کرینگے اور تعصب کی راہ سے تمہارے تکفیر کرینگے اس واسطے کہ تم نے
 تو قرآن میں سوا آگے پیچھے لکھنے سورتوں کے کوئی جرم و تعدیل
 نہیں کی ہے ایسے ترتیبین تو دنیا میں بہت سی پائی جاتی ہیں کوئی
 بسنت سورہ اور کوئی ہفت سورہ اور کوئی پہنچ
 سورہ لکھتا اور چھپتا ہے۔ پیشوایان مذہب کب ایسے جامعین اور
 مرتبین کے کفر و الحاد کے فتوے دیا کرتے ہیں۔ اور اگر سورہ
 سوخو و مقدم کرنے کے یہ معنی ہیں کہ نام تو فقط تقدیم و تاخیر کا لیا
 اور اوس میں اور کچھ زیادتی کمی کی اور سورتوں کے تقدیم و تاخیر ٹھکر
 آیتوں کے تقدیم و تاخیر کے اور علیہ حکیم کو عزیز الرحیم اور
 حمید مجید کو جبار متکبر کر کے اولٹ پھیر دیا اور یہ دعوے
 کیا کہ یہ ترتیب اس زمانے کے موافق ہے اور اسپر کوئی دلیل
 ہی نہ لائے تو پھر تمہیں کہو کہ اس تقدیر پر پیشوایان مذہب
 کو تمہارا کفر و الحاد ثابت کرنا پڑتا ہے یا نہیں اب بغور دیکھیں
 سے معلوم ہوتا ہے کہ تقدیم و تاخیر دوسرے معنی کر آپ کو منظور
 ہے اور اس بات پر چند قرینے ہیں۔ ایک یہ کہ اوس تقدیم

و تاخیر پر پیشوایان دین کی طرف سے کفر و انجاد کے فتوہ کا خوف
 ہے اور فتوہ کا خوف جیسی ہوگا جب کوئی بات خلاف کہو گے۔ ^{۱۰} دوسرا
 قرنیہ اسکے بعد کے جملہ کام فادہ ہے ورنہ جمہ یہ ہے کہ (لیکن میرا
 قومی جوش اب مجھ کو متعرضین اور مخالفین کی زبان درازی برداشت
 کرنے کی اجازت نہیں دے سکتا۔) اس سے تصحود اونکا یہ معلوم
 ہوتا ہے کہ جتنے اعتراضات قرآن پر متعرضین و مخالفین کے وارد ہوئے
 ہیں اونکو اس نئی ترتیب سے اٹھا دینا اور یہ بات ظاہر ہے کہ
 اعتراضات متعرضین کی اگر ترتیب قدیم سے نہ اٹھائیں گے تو اس ترتیب
 جدید سے کب اٹھائیں گے کیونکہ موافق اون کے دعوے کے
 سوا قدیم و تاخیر سور کے اور کچھ اوسمیں تصرف نہ ہوگا تو پھر قرآن
 وہی رہا بشخصہ سوائے تین بات کے کہ سورہ بقرہ کو سورہ مال عمران
 سے مثلاً پہلے نہ لکھا پیچھے لکھا پہلے نہ پڑھا پیچھے پڑھا تو یہ ترتیب
 یعنی نقطہ سورتوں کے قدیم و تاخیر مجرد اور کچھ زیادتی کمی سے
 جب کہ اعتراضات متعرضین کو اون کے زعم میں اوتھانہ سکے گی
 تو ضرور ہے کہ اوسمیں کچھ اپنا دخل دیا جائے گا بلکہ ایسا دخل دیا جائے گا
 کہ قرآن نسخ ہو جائے اور اوسمیں اپنا مطلب بکھلے اور اس مطلب نکالنے
 پر ایسے جان و دل سے آمادہ ہوئے ہیں کہ غیرت و حیا کو بالاطلاق

اگر کھڑے ہوں ۵ شصت

خدا سے خاشاک بھر میری وہ پہنک تو سے

میری آنکھوں پر وہ فرغانہ بھر دے گیو

لعنة الله والملائكة والناس اجمعين انکوں کے شرکان

اور اپنے سر کے گیسو بنانے میں کچھ پروا نہیں کرتے لیکن یہ

دیکھتے ہیں بہت ہمتی بھی اکثر گیسو

پر سناہن جہان سے یہ ستر گیسو

بہیں بدلا کے نمودار ہوئی لعنت خلق وہی آنکھوں پر فرغانہ وہی سر پر گیسو

بیتنہ جی کے موافق کر پلا بھانڈ بھی اپنے مطلب براری کے

واسطے پانچاے میں جلی لوٹ کی سیانی لگا کر درباروں سرکاروں

میں جایا کرتا تھا اگر کوئی اوس سے کہتا کہ کم بخت تو اتنی بھیا نی

کیون کرتا ہے تیرا بدن جہنم میں جلایا جائے گا تو وہ جواب دیتا تھا

کہ ۱۵ حضرت میں کسی کو رولانا توڑا ہی ہوں میں تو سب کو ہنساتا ہوں

اور خوش کرتا ہوں اور جو بندگان خدا کو خوش کرے اوس سے خدا

راضی ہوتا ہے اور اوس کے واسطے جنت میں موعود ہے ایسا ہے

شاید کچھ ان کی ذہن میں بھی آیا ہوگا پترایف قلوب مسلمین کے واسطے

اسکے آگے قرآن کے مسنون میں اللہ ہونیکا اور کرتے ہیں

میں کچھ ان کی ذہن میں بھی آیا ہوگا پترایف قلوب مسلمین کے واسطے اسکے آگے قرآن کے مسنون میں اللہ ہونیکا اور کرتے ہیں

وہ قول یہ ہے (قول) قرآن کے منزل من اللہ ہونے میں کہ
مسلمان کو انکار نہیں اور جبکو کچھ بھی شبہ ہو وہ مسلمان نہیں بہرمان است
کو عمدہ طور پر جانتا ہے کہ قرآن متعدد سورتوں میں بروقت ضرورت اور
مقتضائے محل نازل ہوتا رہا ہے جہاں کہیں تو مسلمانوں کو صبر کے ہدایت
ہوتے تھے کہیں جہاد کی ترغیب کہیں شہداء سے غزوات کے مرتبے
بیان ہوتے تھے۔ اور کہیں غازیانِ عدو شکار کے توفیق اور اس کے
سورتیں جو مضامین کے ہیڈنگ (سرنامے) ہیں اور عین شانِ نزول
اور مقامِ صدور کا اظہار ہے۔ اس قدر بیان سے ہمارے مسلمان بہانے
معلوم ہو گیا ہوگا کہ قرآن مجموعی طور سے ایک مرتبہ نازل نہیں ہوا تھا
بلکہ رفتہ رفتہ۔ پس اس سے یہ بات عمدہ طور پر ثابت ہوگئی کہ ترتیب
کلام مجید خدا کا کام نہیں بلکہ دماغ بشری کا نتیجہ ہے انتہی) فقرہ اول
اعنی (قرآن کی منزل من اللہ ہونے میں کسی مسلمان کو انکار نہیں
اور جبکو کچھ بھی شبہ ہے وہ مسلمان نہیں انتہی) اگر محض تالیفِ قلوب
کے غرض سے نہیں لکھا تو اس جگہ اسکو اپنے مضمون سے کیا
علامہ ہے ؟ غایت اور مقصود تو قرآن کے بے ترتیبی کا اثبات ہے
اور پھر قرآنیت کا اقرار یعنی چلے ؟ شاید اس مقام پر سوسوسا
دور ہو گیا کہ لکھتے لکھتے کچھ سنبھل کر اور بکتے بکتے ذرا پہل کر ایک آدمہ

فقہ توفیق کا بطور اہلہ فریبی اور بغرض تالیف قلوب کرا تھا قلم ادبار
تو ام سے نکالا۔ یا اہل اسلام کا رعب طاری ہو گیا کہ بے اختیار یہ جملہ
نکل آیا۔ جاتے کہین اور تھے آگئے اور ہر مگر راستہ بھوکے۔ محض اغیار
سنبھلی لیکن ہم کو دیکھ کر

دستے بدوش غیر نہاد از رہ کرم
مارا چو دید لغزش پارا بہانہ خست

سُبْحَانَ اللَّهِ یہ شخص مجھے اپنے کو کچھ سمجھتا ہے کہ عقلماء روزگار کے
جَمْعُ مَكْثِ مِینِ مَرُوحِیْلِ کے تاتار برقعون مین چسپکہ جانتا ہے کہ
مجھے کوئے نہ پہچانے گا

تو خواہی جامہ و خواہی قبا پوش
بہر رنگے کہ آئی سے شناسم

اور سنئے کہ فقہ دوم مین اعنی (ہر سلمان اس بات کو عمدہ طور پر
جانتا ہے کہ قرآن متعدد سورتون مین بروقت ضرورت اور
مقتضائے محل نازل ہوتا رہا ہے انتہی) ایک جھوٹ اس پیرایہ
مین بیان کی ہے کہ گویا وہ جمیع اہل اسلام کا سلمہ ہے حالانکہ
توضیہ بالعکس ہے کیونکہ اس جملہ کے ظاہر سننے ہی ہین کہ جب ضرورت
پڑی اور جیسا محل ہوا متعدد (یعنی کئی کئی) سورتین اوترین۔

فہرست

پیشین

ہذا وہ ایک ضرورت اور ایک محل تو حکومتی کہ جس میں متعدد دستہ
 اتری ہوں ؟ شاید آپ کو متعدد کی معنی ہی معلوم نہیں ہیں اور کچھ اور
 آپ نے اس کے معنی اپنے دل میں ٹھیرائے ہیں یہ نتیجہ ہے بے علمی کا
 یا قرآن کے معنی نے آپ کو غیبی کھینچ کر دیا ہے کہ جہاں کہیں
 کوئی عربی لفظ آتا ہے تو بے علمی کی جہت سے آپ کے کلام کو
 ایسا بے معنی کر دیتا ہے کہ اس کے معنی پر آپ ہی سمجھ سکتے ہیں کوئی
 دوسرا اہل علم نہیں سمجھ سکتا جیسا یہ عربی میں ہے جب تمہارے گلے
 میں پھنستا ہے تو پھر کا ہے کو نکلے ہو۔ شاید وہ ترتیب بھی گلے
 میں پھنستی ہے جو بدلنے کا ارادہ ہے واہ ہری تیری ہمارے
 اس کچی کھوپری پر پھاٹا سے مگر دنیا بدلتے ہو پہلے گھر
 اکی کسی کچی کچی دیوار سے مگر انکار کھوپری مضبوط کر لو پھر بڑی
 انکار کا اشتہار دینا۔ جس سے آپ نے انعام لینا ٹھیرایا ہوگا وہ
 انعام کے بدلے آپ کو انعام میں داخل کرے گا اور
 اس کے آپ کے ضرور گلے میں ہوگی۔ نئے ایک عجیب و غریب
 حکایت اس سے لگتی ہوئے ہے کہ ایک شخص کسے کچھ رے میں
 نئے نوکر ہوئے۔ وہاں دیکھنے کیا ہیں کہ منشی اور مستعدی جب کلام
 کرتے کرتے تک باتیں ہیں تو اپنے اپنے خدشاگون کے

طرف ہاتھ بڑھاتے ہیں تب وہ ایک گھوری اونکے ہاتھ میں دیتے ہیں۔ وہ منہ میں رکھ لیتے ہیں اور پھر کام کرنے لگتے ہیں۔ ان کے منشی صاحب نے اپنے خدمتگار کو چار پیسے دے کہ تم بھی بازار سے گھوریاں بنا کر اپنے کمرین رکھا کر دو جب ہم کام کرتے کرتے تھک جایا تو تم ایک گھوری ہمارے ہاتھ میں رکھ دیا کرو۔ اتفاقاً وہ خدمتگار کہیں میواتی تھا بازار میں چار پیسے کے پان لینے گیا وہ دن تھے گرمی کے پیسے پان ملنے لگا۔ اس نے اپنے بی میں کہا کہ چار پیسے کے چار پان کھانے سے کیا فائدہ یہ سوچ کر اس نے چار پیسے کا آٹا خریدا اور اسکی ایک دو روٹی پکوائیں اور اس کے نمٹے کر کے کمرین رکھ لئے اور اپنے آقا کے پیچھے جا کھڑا ہوا جب منشی صاحب سے کلم سے تھک کر اسکی طرف ہاتھ بڑھایا۔ اس نے ایک ٹکڑا روٹی کا ہاتھ میں دیدیا۔ منشی صاحب نے اسکو دیکھ کر کہا دو ہوان دو اس نے کہا کھا لو گھر او نہیں بہت سے ٹکڑے میرے پاس ہیں تو جس کینے آپ کو قرآن کی نئی ترتیب دینے کو نوکر رکھا ہو گا اسکو عمدہ توقع ہوگی اور جب آپ یہ تخریب کر دکھائے گی اور

۴ یعنی ہوان کا باشندہ۔ موافق ایک ملک ہر اکبر آباد اور دہلی کے نواح میں۔

اور گوریان کی جگہ روٹی کے ٹکڑے اور سکے ہاتھ میں دیدین گے تو فرمائے وہ آپ کے ساتھ کس طرح پیش آئے گا۔ ہم آپ کو نصیحت کرتے ہیں کہ یہ کام ہرگز اپنے ذمہ نہ لیجئے اور محنت میں اپنے کو رسوا نہ کرو۔ بازار نہ بنائے کیونکہ ان امور سے جسکے پیسے کما لیا کچھ اوسکی نفع نہ ہوگی۔

بیان تک تو آپ کے اور آپ کے مبلغ علم کے کیفیت اہل علم کو معلوم ہوئی آگے اسکے دیکھئے اور مزہ ہے۔ فقہ ثلاث میں آپ نے کیا بکا ہے کہ (استقربیان سے ہمارے سلمان بایون کو معلوم ہو گیا ہوگا کہ قرآن مجموعی طور سے ایک مرتبہ نازل نہیں ہوا تھا بلکہ رفتہ رفتہ پس اس سے یہ بات عمدہ طور پر ثابت ہو گئی کہ ترتیب کلام مجید خدا کا کام نہیں بلکہ دماغ بشری کا نتیجہ ہے) اس کلام میں عجب بول چال ہے قرآن مجموعی طور پر نازل نہ ہونے سے کیونکر معلوم ہوا کہ ترتیب اوسکی خدا کا کام نہیں ہے بلکہ دماغ بشری کا نتیجہ ہے؟ یہ تو جب ہوتا کہ مشرقی طور پر نازل ہونے کے ساتھ آیات و سورت کی ترتیب توقیفی یعنی حکم الہی نہ ہوتی جاتی۔ اور جب باوجود مشرق نازل ہونے کے آیات و سورت کی ترتیب بہ حکم الہی ہوتی گئی ہے جیسا کہ پہلے ہم ثابت کر چکے ہیں تو اوسکو دماغ بشری کا نتیجہ کہنا آپ کے دماغ

ضعیف و حیوانی کا نتیجہ ہے۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے اپنے اصطلاح قائم کی ہے کہ جو کلام خدا تعالیٰ کے یہاں سے ولوکان سررتبانی لوح المحفوظ مشرق اوقات میں اترے۔ یا کسی حاکم دنیا کے یہاں سے کسی کتاب مرتب انتظام بلکہ کے احکام مشرق اوقات میں صادر ہوں اور بعد نزول و صدور کے ان کے مرتب کرنے کا حکم موافق لوح محفوظ یا کتاب انتظامی کے خدا تعالیٰ یا بادشاہ کی طرف سے نازل اور صادر بھی ہوا ہو اسکو باوجود مرتب ہونے کے فی الواقع مجرد تفرق نزول و صدور کے اوقات مختلفہ میں غیر مرتب کہنا چاہئے۔ تو اس اصطلاح کے موافق وہ جو تم قرآن کی ترتیب دیا چاہتے ہو اگر اسکو کوئی تمہارا معشوق (جسکے نسبت اور ہنگام معتمد بخاشاک کو اپنے خیم مبارک کے مرگاہ اور سر شریف کے گیسو بنایا چاہتے ہو) غیر مرتب رکھے تو ہو سکے گا۔ اس واسطے کہ ترتیب قرآن و دنیا آپ سے ان واحده میں نہ ہونہ سکے گا اور اس کے واسطے بھی ایک زمانہ درکار ہوگا قلیل یا کشید اور اس میں بھی اس ترتیب کمون کے واسطے اوقات مختلفہ ٹھہریں گے۔ کیونکہ اس زمانے سے بعض اوقات

فی کھڑا

نہایت

سونے میں صرف ہون گے اور بعض کھاتے میں اور بعض بیت الخلاء
 جانے میں اور بعض نون تیل لانے میں اگر خادم نہ ہو اور بعض
 کسی تقاضائے بشری میں اگر حوان ہو گے اور بعض اہل حق کے
 حق ادا کرنے میں اور بعض کسی بیمار کی تیمارداری میں اور
 بعض بچوں کے کھلانے اور دل بہلانے میں اور بعض وہاں
 کی حاضری میں جہاں کہیں آپ کی معاش کی ضرورت ہوگی
 اور جب یہ ترتیب شریف ہی اوقات مختلفہ میں ٹھہرے تو
 بھول آپ کے وہ بچے غیر مرتب ہو گئی۔ اور جب آپ کی ترتیب
 بھی غیر مرتب ٹھہری تو اوس سے قرآن مجید کیونکر مرتب ہوگا
 شاید عقل کے بازار سے آپ امام پیشین پیر سوار ہو کر فوائسہ
 ہاگ گئے تھے۔ اور یہ فقرہ مفائی عقل سے کیا لکھا کہ (دعا)
 بشری کا نتیجہ ہے نتیجہ کے سچے ہے یا کوئی اور۔
 اگرچہ ہے تو سہا کی بھیجی کا بچہ اس فقرے کے سنے ہوئے۔
 انسان کا بچہ حیوان کا بچہ سار کیا تا مگر آدمی سہ کے بھیجے
 کا بچہ بھی سنا بھی تھا آپ نے دکھا دیا۔

توحید گرنیجے کے معنی بچے کے نہیں ہیں بلکہ وہ سنے مراد ہیں جہاں
 سنان کے معنی ہیں معنی لکھال میں سے خدا اور خدا کے

۱۱۴

حاصل ہوتا ہے تو اب (دماغ بشری کے نتیجے) کے یہ معنی ہوں گے
 کہ (دماغ بشری میں بے اعانت قوہ بالحدس مس مشترک اور وہم جو صبور
 جزئیہ خارجیہ اور معنی جزئیہ و نہیہ حاصل ہوتے ہیں، اور وہ تصرفات
 قوہ تخیلہ سے محفوظ نہیں ہوتی اور ان کے کوئے شکل تخلیق بنا کر اس سے
 جدا و سدا دور کر کے نتیجہ نکالیں) یہاں اس معنی کو مجھے نتیجہ نہیں ہو سکتا
 اس واسطے کہ جب خدا نے ترتیب قرآن کی نہ وہی تو بشر کے دماغ کے
 اندر صبور جزئیہ خارجیہ اور معانی جزئیہ کی ایک شکل صفوے اور کبر سے
 درست کر کے بنائے معلوم نہیں کہ کون سی شکل تھی پھلی۔ دوسری
 تیسری۔ چوتھی اور کئی بنا نیکی غروت کی پڑی، اور شکل بنا شکی ضرورت ہے جب تک کہ کوئی
 مدعہ خصم کے مقابلے میں اپنا ثابت نہ ہوتا ہو تو اس کے شکل بنا کر
 نتیجہ نکالے اور وہ نتیجہ اس کا (یعنی مدعے کا) مدعی ہو۔ یہاں
 خصوصیت

کس سے تھی اور کون سا ثبوت ترتیب تھا جو بشر نے صفوے کبر سے
 بنا کر نتیجہ دماغی نکالا۔ اور اگر نتیجہ اس معنی کو مجھے نہیں ہے تو
 آپ کا نتیجہ تصنیف ہوگا۔ معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے نتیجہ کے معنی
 کام کے لیے ہیں اور دماغ بشری سے بشر مراد لیا ہے
 تو اب دماغ بشری کا نتیجہ ہے کہ معنی بشر کا کام ہے
 ہوں گے سبحان اللہ یہ عجب آپ کے اصطلاح ہے

اگر انہیں اصطلاحات کو آپ اپنی ترتیب میں صرف کرینگے تو پھر یا کوئی
 مفسر اوسکا ایسا ہونا چاہئے جو آپ کے پچھواڑی کا ہو اور آپ
 کے مراد کو ہر جگہ ظاہر کرتا رہے ورنہ اسپر بڑے بڑے فساد و تب
 ہون گئے کیونکہ آپ بولین گئے سس اور مراد لین گئے ہیں۔
 اور بولین ہیں اور مراد اوس سے سس ہوگا۔ اور بولین گئے
 غلام خرید اور مراد اوس سے خرید ہوگا۔ اور کام کو نتیجہ
 کہیں گئے تو کام کو نیوالی کو والد بولین گئے۔ یا قبل ترتیب
 قرآن کے ایک کتاب تفسیر کیجئے اور اوس میں یہ اصطلاحات
 جدیدہ جمع کیجئے جس سے آپ کا مطلب صاف صاف سمجھا جائے
 اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاٰجِعُوْنَ اِنِ باتن سے جس کو آپ
 خوش کرنا چاہتے ہیں وہ ایسا مشرب ہے کہ گسری میں کودنے
 وقت تو کہتا ہے کہ شوق سے کودو میں تمہارا ہاتھ پکڑے
 رہوں گا اور جب آپ بے وقوف بنکر کود پڑے اوس نے
 صاف ہاتھ پھوڑ دیا۔ اللہ تعالیٰ ایسے مغویوں کے حال
 میں فرماتا ہے۔ **ثُمَّ مَثَّلَ الشَّیْطَانُ اِذَا قَالَ لِلْاِنْسَانِ اَکْفُرْ**

ۛ یعنی حال منافقوں کا مثل شیطان کے ہے جب کہ کہتا ہے آدمی سے تو کفر کر

فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنكَ إِنَّكَ إِذَا كَفَرْتَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ
فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ
الْمُفْسِدِينَ (فولہ ہمارے پیارے محمدی بھائیوں کا یہ عقیدہ
کامل ہے کہ کلام مجید کی ترتیب خلیفہ ثالث حضرت عثمان رضی اللہ عنہ
رضی اللہ عنہ کے دست مبارک سے ہوئی ہے اور اس وجہ سے آپ کا
لقب جامع القرآن ہے۔ یہ بات پایہ تحقیق کو پھونچ چکی ہے کہ ترتیب
ترتیب کلام مجید حضرت خلیفہ ثالث نے ہیث سے آیات جو محل غمیں کے
واسطے مخصوص۔ یا مطلب واحد کی وجہ سے بلا ضرورت یا کلام مضمون کے
باعث قابل اندراج نہ تھیں نکال ڈالیں۔ اور انتخاب میں صرف انہیں یا
کی ضرورت سمجھی گئی جو خاص اغراض کے واسطے موزون۔ یا ایک مطلب
جداگانہ کی سب لادہ تھیں۔ اور جن پر جمود کا اتفاق اور حضرت علی کرم اللہ
وہ وغیرہ کی تصدیق تھی اور دیگر انصار و مہاجرین و تابعین کے نزدیک
مستحکم۔ انتخاب میں صرف اس امر کا التزام ملحوظ رکھا گیا کہ دینی یا دنیوی

ترتیب

اور جب کہ کفر کرتا ہے وہ تو کہتا ہے شیطان میں مجھے بیزار ہوں اور میں خوف کرتا ہوں
مستحب العالمین سے پس ہوگی عاقبت اوں دونوں کی یہ کہ تحقیق وہ دونوں
نہیں غافل ہیں گے ہمیشہ کو اور یہی سزا ہے ظالموں کی (بارہ قدس سرہ)

مقاصد کے متعلق کوئی فروگزاشت نہ ہونے پاوے (انتہی) آپ کا کلام
 بھی عجایب خانہ کی تصویر فوٹو گراف ہے جس جگہ کو دیکھتے ایسا ہے
 کہ لنگلا اسپنال کے کھونٹوں سے لٹکادیا جائے تو جتنے مزید انقباض قلب
 کے ہیں اور ان کو ایسا انقباض و انقباض قلوب لاحق ہو کہ شاید وہ فوراً
 ضحک کے سبب انقباض سے نجات پائیں یا موصوفہ ہے سلب ہوجا
 اللہ اکبر اس لیاقت پر کہ جمع و ترتیب میں آپ کو فرق معلوم نہیں
 ایسے مرتب کلام کی ترتیب غیر محقول دیا جاسکتا ہو کہ یہ نماۃ مفردہ اول کا
 حاصل یہ ہے کہ چون کہ محمدی بانیوں کا اعتقاد یہ ہے کہ ترتیب قرآن
 کے خلیفہ ثالث نے دی ہے اس واسطے اور ان کو جامع القرآن کہتے
 ہیں۔ پہلے تو یہی غلط ہے کہ محمدی بانیوں کا اعتقاد ہے کہ خلیفہ
 ثالث نے ترتیب دی میان صاحب محمدی بانی جو ایمان صحیح اور
 علم رکھتے ہیں اور ان کو یہ اعتقاد ہی نہیں کہ خلیفہ ثالث نے دی ہوئے
 ترتیب ہے بلکہ یہ اعتقاد ہے کہ ترتیب قرآن فیقی اعظم
 کے دی ہوئی ہے ہاں البعدہ جامع القرآن خلیفہ ثالث رضی اللہ
 عنہ کو جانتے ہیں اور ترتیب و جمع اور مرتب اور جامع میں
 زمین آسمان کا فرق ہے کہ ان ترتیب کہ ان جمع اگر ایک
 شخص و مضمین غفل و سچ جمع کرے یا ہر قسم کا کہنا و دسترخوان پر

جمع کر دے ترتیب سے نہ رکھے یا کسے کرے مین جھاڑ۔ فالوس
 مین کس سی وغیرہ اکٹھا رکھ کر مقل کر دے ترتیب سے نہ
 لگاوے تو اسکو فقط جامع کھو گے یا مرتب بھی؟ اگر ایسے جامع
 غیر مرتب کو مرتب اور اس کے جمع کو ترتیب کو گے تو ہم تم کو فقط
 بہ علاقہ مشاکلت صوری انسان کھین گے سبحان للہ اس نعم
 کے ساتھ یہ دَمِ نَحْمِ لغت کے کسی کتاب مین جمع و ترتیب کے
 ایک معنی کینے نہ دیکھے ہوں گے اہ افسوس اُد میاں
 کم شدند یہ بے سمجھ بات کرنے کی آفت ہے جیسا کہ کتب
 مین ذکر آیا کہ شہر کسکو کئے ہوں؟ کینے کہا شہر او میں بستی کو
 کہتے ہوں کہ جہین بارہ گر رینے اہل حرفہ جنکے حرفے نام مین لفظ
 گرتا ہے) ہوں نسل تیر گم۔ گمان گم۔ قلی گم۔ دَب گم۔ معلم گم
 تار گم۔ اٹھن گم۔ وٹھن گم۔

کی۔ اور بارہ گراو سنے گن دیے۔ ایک عقلمند نسل آپ کے وہاں
 بیٹھے تھے انہوں نے کہا کہ ان بارہ ^{۱۲}مے سوا ایک اور ہی تھا اپنے
 اسکو گنتی مین چھوڑ دیا۔ حاضرین مجلس نے کہا وہ آپ وزما مین تو مناسب
 ہے۔ اور سنے کہا کھگیں دوج یہ مسکراہل مقل نے بڑا تعجب
 مارا کہ کمان سے اور کہا دوج میان تم بھ کوئی کا کوہی کے آدمی

نہ
 چل

معلوم ہوتے ہو۔ یہ بات بھی اس قسم کے ہے کہاں ترتیب اور
 کہاں جمع اور سننے قبل سمجھنے کے سنہ سے نکالنا آپ نے قبل
 سمجھنے کے تحریر کیا اتنا ہی فرق ہے اور معلوم نہیں کہ آپ کے وہ
 پیارے محمدی بہائی کون ہیں جنکو خلیفہ ثالث کی ترتیب دینے کا
 ہے میں جانتا ہوں وہ بھ آپ ہی کے محلے کے ہوں گے شاید
 دوسرے محلے میں چھل مرکب کے ہوا پھیل گئی ہے۔ ہمدانی پیارے
 محمدی بہائی جو قتل صحیح اور ایمان کامل رکھتے ہیں اور شرق سے
 عرب تک پھیلے ہوئے ہیں وہ سب اسکے قایل اور معتقد ہیں کہ
 خلیفہ ثالث جامع القرآن علی خیر اہل واسطہ تھے مرتب القرآن تھے
 اور جامع کے نسخہ پہلے معلوم ہو چکے ہیں۔ ترتیب و جمع کے
 ایک نسخہ ٹھہرا کر آپ ہی جامع القرآن بنا چاہتے ہیں تو جامع
 ہونے کے واسطے جمہور کا اتفاق بھی ضرور ہے جو جاہل و
 فاسق و فاجر و سہاکابی مذهب و مداحان نہ ہوں
 بلکہ ویسے ہی ہوں جیسے خلیفہ ثالث کے جمع کے وقت تھے
 مثل علمای عرب و استنبول و مغرب و مصر
 نابید و بخارا و غیر ہم کے۔ اگر آپ دوچار جاہل نہات
 و اصطلاحات عرب نو مسلمی بے دینی بدینا و دشمنی و

تاریخ

۱۲۰

معلوم ہوتے ہو۔ یہ بات بھی اس قسم کے ہے کہاں ترتیب اور
 کہاں جمع اور سننے قبل سمجھنے کے سنہ سے نکالنا آپ نے قبل
 سمجھنے کے تحریر کیا اتنا ہی فرق ہے اور معلوم نہیں کہ آپ کے وہ
 پیارے محمدی بہائی کون ہیں جنکو خلیفہ ثالث کی ترتیب دینے کا
 ہے میں جانتا ہوں وہ بھ آپ ہی کے محلے کے ہوں گے شاید
 دوسرے محلے میں چھل مرکب کے ہوا پھیل گئی ہے۔ ہمدانی پیارے
 محمدی بہائی جو قتل صحیح اور ایمان کامل رکھتے ہیں اور شرق سے
 عرب تک پھیلے ہوئے ہیں وہ سب اسکے قایل اور معتقد ہیں کہ
 خلیفہ ثالث جامع القرآن علی خیر اہل واسطہ تھے مرتب القرآن تھے
 اور جامع کے نسخہ پہلے معلوم ہو چکے ہیں۔ ترتیب و جمع کے
 ایک نسخہ ٹھہرا کر آپ ہی جامع القرآن بنا چاہتے ہیں تو جامع
 ہونے کے واسطے جمہور کا اتفاق بھی ضرور ہے جو جاہل و
 فاسق و فاجر و سہاکابی مذهب و مداحان نہ ہوں
 بلکہ ویسے ہی ہوں جیسے خلیفہ ثالث کے جمع کے وقت تھے
 مثل علمای عرب و استنبول و مغرب و مصر
 نابید و بخارا و غیر ہم کے۔ اگر آپ دوچار جاہل نہات
 و اصطلاحات عرب نو مسلمی بے دینی بدینا و دشمنی و

تاریخ

۱۲۰

نکالے ہوتے جس سے دیوار اور پہاڑ کے پرے کے آشیانہ صاف
 معلوم پڑتی۔ یا کستی قسم کا کپڑا ایجاد کیا ہوتا جبرگ اور پانے
 کا اثر بالکل نہ ہوتا اور ہمیشہ حالت اصلی پر رہتا۔ یا ایسا نسخہ سوچا
 ہوتا جس کے استعمال سے آدمی کبھی ضعیف و نحیف نہ ہوتا بلکہ ضعیف ہمیشہ
 کو نوجوان ہو جاتا۔ یا ایسی عینک۔ پیش کی ہوتے جس کے لگائے
 گئے کورمادر زاد بنیا ہو جاتا اور علیٰ ہذا بہت سی اشیائیں جو نئے الواقع
 ممکن تھیں مگر چونکہ اون میں غور و فکر کامل کی ضرورت تھی اور وہ
 آپ کو فطرتاً عطا نہیں ہوا تھا تو آپ نے اون سب امور کو چھوڑ کر
 یہ سہل لٹکا تجویز واہرے اور استناد کیا کہنا۔ اور فقرہ دوم اعمیٰ
 (یہ بات پایہ تحقیق کو پھونچ چکی ہے کہ بروقت ترتیب کلام مجید حضرت ضعیف
 ثالث نے بہت سے آیات جو محل خاص کے واسطے مخصوص یا مطلب
 واحد کے وجہ سے بلا ضرورت یا تکرار مضمون کے باعث قابل
 اندراج نہ تھیں نکال ڈالیں اور انتخاب میں صرف اونہیں آیات کی
 ضرورت سمجھی گئی جو خاص اغراض کے واسطے موزون یا ایک مطلب
 جداگانہ کے سبب لایا تھیں اور جنہیں جمہور کا اتفاق اور حضرت علی کرم
 وغیرہ کے تصدیق تھی اور دیگر انصار و مہاجرین و تابعین کے نزدیک
 مسلم) تو شاید آپ سے حالت لغائیں میں صادر ہوا ہے کیونکہ

اول سے آخر تک صدق کے پیرایہ سے بالکل عاری ہے۔ جو این
 خلیفہ ثالث نے قرآن سے نکال ڈالیں وہ یقیناً قرآن کے آئین تہنیں
 ؟ یا لوگوں نے اپنے اپنے اقوال و امین و افعال کو لئے تھے ؟ پہلے
 شیخ پر خلیفہ ثالث جامع القرآن نہ ٹھہرے بلکہ منقص القرآن ہوئے
 اور اگر حقیقت میں مسلمان ہو تو تمکو اس بات کا اعتقاد ضرور ہوگا کہ قرآن
 کی تنقیض اور تزیید پر کوئے بشر قادر نہیں کہ اس کے حفظ کے ضمانت
 خود اللہ تعالیٰ نے کے ہو اور عجیب ہے کہ خلیفہ ثالث نے محض
 اصحاب کرام میں (کہ اگر ایک ایہ قرآن کی کوئے حذف کرنا چاہتا تو وہ
 تلواروں سے اس کے خبر لیتے) باتفاق اس کے قرآن کو چھانٹ چھوٹ
 کر اپنے طور پر کر دیا اور کیسے اس میں غلطی بھی نہ کے اور
 کیا تکمیل آج تک سنا ہی نہ گیا۔ اور اگر اس کے حکومت قویہ
 اس بات کے مانع تھے تو حضرت مرتضیٰ اسد اللہ الجبار نے اپنے
 خلافت میں کیوں اس بات کا اشتہار نہ کیا کہ وہ قرآن جو عثمان کے
 عہد میں چند مصاحف میں منقول ہو کر شہر ہوا ہے ناقص ہے اس میں
 سے اتنے آیات نکال ڈالی گئے ہیں اس کو معتبر نہ جانو۔ اور اس وقت
 ہے جو سکوت اختیار کیا تو فقط اس کے حذف سے تھا اگر ہم کہہ سکیں
 مضائقہ کرتے تو ہمارے جان پر بنتی اور جان بچا نا بھی فرض تھا تو

اشہار

ہے سو چا کہ خیر اس وقت قرآن کو خراب اور ناقص نہ رہنے دو۔
 ہم اور ان کے بعد خلیفہ ہدین گئے تو پھر اس کو پورا کر دینگے۔ پس یہ
 استہزاء نہ دینا اور ان کا اور اسی قرآن کو جو خلیفہ ثالث نے دیا
 معصومین منقول ہو کر مشہور ہوا تھا اپنے حالت پر راستہ رکھنا اور
 آپ ہی ہمیشہ اس کی تلاوت کرنا اور اپنے خدین بھی اس کے
 احکام نکال کر جاری کرنا۔ نیل ساطع ہے اس بات پر کہ خلیفہ ثالث نے
 کوئی قرآن مجید کی کم نہیں کی۔ اور پھر علامہ یہ بات ہی یہ تم کہتے ہو
 کہ خلیفہ ثالث نے وہ آیات نکالی ہیں جن کے مضامین میں تکرار تھے
 اور جن کے مطالب ایک تھے اور جو نخل خامس کے واسطے مخصوص نہیں
 یہ بات تمہاری سچی ہے یا غرض جو بی اثر جو بی ہے تو جو بی کا اعتبار
 کیا ترتیب بھی ایسی ہی جو بی دوسرے۔ اور اگر سچے ہے تو شاید تم نے
 قرآن نہیں دیکھا کوئی اور کتاب منتخب و بے بولی میں دیکھ کر اس کو
 قرآن سمجھ لیا ہے۔ کیونکہ اگر قرآن دیکھے ہوتے تو ایسا کہا جوتھا
 نہ ہوتے۔ دیکھو اس قرآن میں جو مغرب سے مشرق تک پڑھا جاتا ہے
 کتنے آیات ہیں جن کا مضمون ایک ہے مثلاً الذی لا اله الا هو
 — کتنے جگہ پر ہے اور یقیناً الصلوٰۃ کتنے جگہ پر ہے
 ہے اور قولون النکوۃ کتنے جگہ پر ہے اور ماہ الہم

والا مرض و ما بینہما کتنے جگہ پر ہے اور الذین انزلناہم الکتاب
 کتنے مقام پر ہے اور العزیز ان اللہ انزل من السماء ماء
 - کتنے جگہ پر ہے اور ام یقوون افتراہ کتنے جگہ پر ہے اور
 ان الذین امنوا کتنے جگہ پر ہے اور عہذا قصہ موسیٰ علیہ السلام
 کتنی جگہ پر ہے اور قصہ ادم علیہ السلام کتنے مقام میں ہے اور
 قصہ صالح و ہود و لوط و ابراہیم علیہم السلام
 کتنے مقام پر ہے اور یہ طبع وہ آیات جو محل خاص کے واسطے مخصوص
 تھیں وہ بھی بہت ہیں۔ قرآن سنگا کر دیکھو اگر عربی بولے سمجھتے ہو
 یا کسی عالم سے پوچھو یہ حال تو تمہارے علم کا ہے اور اسپر
 یہ جوٹ پر اس جوت پر ایک پاٹ تھے باندھے ہے کہ یہ
 آیات کا نکانا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کے اتفاق سے ہوا
 صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کچھ جہان اور دنیا پرست نہ تھے کہ کیسے
 خواہش سے نفع کے اسید یا ضرر کے ڈر سے خلاف پر اتفاق کر جاتے
 استغفر اللہ تو بہ کراے عزیز قیامت قریب ہے وعدہ
 اور وعید اور بس تھائے تقدس کے حق میں اس جوٹ پر
 عدم مغفرت کا ڈر ہے آگے تم جانو تمہارا اختیار۔ اتنے گفتگو اس
 شوق پیش کہ قرآن کی آئین نکالی ہوں۔ اور دوسرے شوق پر اپنے

لوگوں نے اپنے اپنے قول قرآن میں داخل کر دے تھے اون
اقوال کو حضرت خلیفہ ثالث نے نکال ڈالا (اسے یہ پوچھا جائے گا کہ وہ
اقوال جنکو خلیفہ ثالث نے نکال ڈالا کس نے مابین میں داخل ہوئے
تھے ؟ نہ مانہ نبوت و رسالت تو خیر القرون تھا اوس میں
ایسی نالایق حرکت کہ جس سے وہ شر القرون کہلائے کیون ہونے
لگے۔ اور اگر مان ہی لیا جائے تو حضرت خلیفہ ثالث منقہ القرآن
ٹھہرے نہ جامع القرآن اور یہ باطل ہے تو وہ بھی باطل جب
دونوں متقین باطل ہو چکین تو اب معلوم کرنا چاہئے کہ خلیفہ ثالث کا
کام سوا اسکے اور کچھ نہ تھا کہ مصحف حفصہ رضی اللہ عنہما سے
چند مصاحف نقل کرائے ساتھ اس شرط کے کہ نقط قراءات
اور لغت قریش پر لکھے جائیں اور دوسرے قراءات اور لغات
اوس سے الگ کر کے حق ثفا سیر ٹھہرائے جائیں۔ اور اون کو
جامع اس وجہ سے کہتے ہیں کہ اون کے وقت میں یہ قرآن
صاف ستھرا کر کے لغات آخو سے فقط لغت قریش پر جمع کیا گیا
ہذاہ الله عن جميع قراء القرآن والعاملین
بہ۔ اور اون سے اس طرح جمع قرآن جو واقع ہوا تو
عانت از باب لسان ہوا جو اس وقت نصی و بغا کے سرآمد تھے

بَابُ الْقُرْآنِ
وَجَدَ تَمِيمًا

اور کتابان وحی تھے عند نزول القرآن اب آپ فرمائے
 کہ آپ منقص ہیں کہ کمرات کو چانٹ ڈالنے گا؟ یا جامع ہیں کہ
 جابہ جات متفرق اور منتشر لکھا ہے اور کو ایک جا کیجے گا؟ یا مرتب ہیں
 کہ انہیں پانچ توڑ کر اولٹ پھیر دیجئے گا؟ اگر تنقیص کریں گے تو
 ایک جملہ نکال کر باقی کو جلا دیں گے اور اتباع کر نیگے خلیفہ ثالث کے
 تو خلیفہ ثالث نے دو چار قرآن جو اس وقت میں تھے جلا دیے
 اب تو پد مہاسنکھا قرآن جان میں موجود ہیں ان سب کو
 آپ سنگا کر جلا دیں گے تو ممکن نہیں۔ یا سارے جان میں حکم
 بھیجیں گے کہ ہمارا تنقیع کیا ہوا قرآن تم سب پڑھو اور اپنے اپنے
 قرآن جلا ڈالو تو دیکھا چاہئے کہ سارے عالم کے لوگ آپ کا حکم
 اس بات میں مانتے ہیں یا آپ کی خبر لیتے ہیں۔ اور اگر فقط اپنے
 گھر کا قرآن یا اور دو چار مول لیکر جلا دیں گے تو اس سے تمہارا
 کام نہ نکلے گا اور مقصود حاصل نہ ہوگا۔ اور اگر آپ جامع یا مرتب ہیں
 کہ قرآن منتشر ہے ایک جائے پر لکھا ہوا نہیں ہے اور کو ایک
 جا کرتے ہیں تو اس کا جواب آپ کو اور آپ کے پیشتے بانوں
 اور رفقا کو جواب معلوم ہے حاجت لکھنے کی نہیں اری میاں
 بیٹھے بٹھائے ہوئے ہیں ہو کر کیسے ورغلانے سے یا کیسے طمع دینے سے

اس بلا میں کیوں پھنستے ہو؟ دنیا میں الگ شکل پڑے گی آخرت کا
 جگڑا الگ درپیش ہے اور سوا جان کھپانے کے کچھ نفع معتد بہ ماہم
 نہ لگے کا مفت کو انگشت نمائے خلق بنو گے۔ ہماری اصلاح
 مانو اس سے جلد توبہ کرو اور پھر یہ سالہ حسن ہے میں چہا دو کر
 میں نے پہلے کیسے بھڑکانے سے یہ خیال محال سوچا تھا مگر ہر نعم
 غیب نے بجا دیا کہ یہ کام بہت برا ہے حق اب میں نے
 توبہ نصوح کے ہے اللہ تعالیٰ قبول کرے سع
 بر رسولان بلاغ باشد و ہں

اور فقرہ سوم اعنی (انتخاب میں صرف اس امر کا التزام ملحوظ رکھا گیا
 کہ دینی یا دنیوی مقاصد کے متعلق کو سے فرو گذاشت نہ ہونے پاوے
 میں کیا واہیات و محزافات بکے ہو اسکا حاصل ہی ہے کہ
 اور منتخب میں اس بات کا لحاظ رکھا گیا کہ کوئی ضروری بات دینی
 ہو یا دنیوی جھوٹ نچاوے۔ اسکے دو معنی ہں۔

ایک یہ کہ اور جس قرآن منزل میں قبل از انتخاب سواہ و ریات
 دینی اور دنیوی سکے اور ہی بہت سے بے ضرورت باتیں بہر بھی تھیں
 مخلصہ ثالث نے اون باتوں کو انتخاب کے وقت نکال ڈالیں۔
 دوسرے معنی یہ ہں کہ اور جس قرآن میں قبل از انتخاب کوئی بات

دینی اور دنیوی امور کے سوا زاید نہ تھی مگر فقط تطویل لا طائل تھے۔
 انہوں نے اوسکو ایسا منتخب مہذب کیا کہ وہ سب باتیں باقی ہی رہیں
 اور طوالتِ مملہ سے برہمی ہو جائے العیاذ باللہ اس شخص کا
 کیا اعتقاد ہے اللہ جل جلالہ کے ساتھ اور کیا بہتان باندھا ہے
 خلیفہ ثالث پر اللہ تعالیٰ کا کلام پاک حشوفِ شرائد سے کتب
 بھرتھا کہ خلیفہ ثالث نے اوسکو پاک کیا۔ اور کہاں اوس کا نام
 میں تطویل لا طائل تھے بسکو خلیفہ ثالث نے منتخب اور مہذب
 کیا۔ خلیفہ ثالث نے اتنی ہی بات کی تھی جو ہم آگے ذکر
 کر چکے ہیں۔ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا اِذَا الْكَافِرُ اتَّسَعَتْ السَّمُوتُ اَنْ يَنْفُطَرْنَ
 مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْاَرْضُ وَتَخْرِجُ الْجِبَالَ خِطًا
 (قرآن مجید) حضرت خلیفہ اول و دوم کے زمانہ محمود میں ترتیب کلام
 کی اسوجہ سے نوبت نہ آئی کہ پے درپے محاربات اور عظیم الشان
 جہادات نے کیسے اس طرف متوجہ ہونے کے مہلت یا فرصت نہ دی
 حضرت خلیفہ ثالث کا زمانہ نہایت پر امن زمانہ تھا اور عالمگیر

قولہ

وَالْبَنَةُ تَحْتِیْ لَیْ تَمَّ اَیْکَ چیمبر باری نزدیک ہیں آسمان کہ پیٹ جادوین اوس سے
 اور پیٹ جادو سے زمین اور گر لڑپین پہاڑ کانپ کر۔ سورہ مریم پارہ قالم الم (۱۶)

فتوحات نے سرکشوں کی دماغی نختوں کو بالکل سرور دیا تھا۔ اطمینان کے باعث حمیت اسلامی۔ جوش مذہبی۔ اور طاقت آسی بن انطاکیہ شروع ہو گیا تھا اور نیر یہ جی اقبال تھا کہ امت اور زمانہ سیکس بہت کلام پاک جو لوگوں کے دلوں پر مثل گنج توحید محفوظ ہے متواتر سستی اور کمالی سے ضایع نہ ہو جانے و در اندیشے سے بہت سے حفاظ اسرہا نازک وقت کے واسطے تیار کر لئے گئے اور آپ خود بھی ایک زبردست حافظ تھے۔ پس اون منتشر جو امرات کا مجمع کرنا جس کے ایک ریزے کی قیمت کونین کی قیمت سے بھی بہت زیادہ تھے اشد ضرر نہوا۔ اور اون منتخب بکھرے پھولوں کا یہ ایک مختصر گلہ است کلام مجید کے نام سے تیار ہوا جس کو آج ہم سینے سے لگائے پرتے ہیں اور جو ہمارا ایمان ہے (ختمی) یہ قول اول سے آخر تک محض جوت اور صرف افترا ہے حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین پر واللہ الحمد اللہ کردہ حضرات اوس سے بری ہیں اور پہلے تو یہی بالکل غلط تھا کہ حضرات خلیفہ اول و دوم کے زمانے میں پہلے درپے محاربات کی جہت سے نوبت جمع قرآن کے اکتاف و کحاف وغیرہا سے جگانام تم نے ترتیب رکھا نہیں آئی حالانکہ نوبت آئی ہے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ

نے بہ حکم خلیفہ رسول اللہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے بشارتہ
امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ۔ چنانچہ پہلے گزر چکا ہے کہ حدیث
بخاری سے ثابت ہے کہ اکتاف و الحاف و عصب رقاء وغیرہ
سنہ جمع کر کے ایک مصحف تیار کیا تھا اور وہ مصحف خلیفہ اول و
ثانی کے پاس رہا پھر حضرت ام المؤمنین حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس
تھا کہ حضرت خلیفہ ثالث رضی اللہ عنہ نے نسخ مصاحف کے وقت اون کے
نزدیک سے ننگا کر بعد نقل کے پھیر دیا۔ تو خلیفہ تین اول و ثانی کی نسبت یہ
لکھنا کہ اونکو محاربات فی اس کلام کی فرصت نہ دی بالکل غلط ہے۔

اور پھر تم نے موصی کی کہانی کہتے ہو کہ (حضرت خلیفہ ثالث کا نہایت
پر امن زمانہ تھا اور عالم گیر فتوحات کی جہت سے سرکشوں کی دماغی تہمتیں
سرد ہو گئی تھیں۔) مگر قرآن کے جمع کرنے کا کوئی مانع نہ رہا پھر علت جمع
کرنے کی یہ ٹھہری کہ انہوں نے دیکھا کہ اطمینان کی جہت سے دینی باتوں
میں انحطاط شروع ہو گیا ہے تو کہیں سوائسٹری اور کاپی سے قرآن جاتا
نہ رہے اور دونوں سے نکل نہ جائے تو اسکو جمع کر دیا۔ حالانکہ خلیفہ
ثالث کی وقت میں جمع ہونے کی یہ وجہ نہ تھی بلکہ دوسری تھی جو پہلی
دوسری حدیث کی نقل کے ساتھ منقول ہو چکی ہے اسکو بغور دیکھو اور
سمجھو اگر خود دیکھنے سے سمجھ نہیں نہ آوے تو کسی ائمہ دین کو بلالو

اور اگر بلائے کی بھی ایسا قوت نہ ہو تو خود جاؤ اور بجز و الحاح اپنی خوشنہی پر خوب مطلع ہو کہ پھر بارہ دیگر تمہارے ساتھ لوگ گستاخی نہ کریں۔ اور اگر کسی دنیاوی نفع کے واسطے اسکا التزام کرنا چاہتے ہو تو احتیاط ہے جیسا کہ ایک شخص نے اپنا نام شیطان شکا رکھا لوگوں نے اسے پوچھا کہ ”اے شخص تو تو بڑا ہوشیار آدمی معلوم ہوتا ہے یہ کیسا نام رکھتا اور سنے کہا پہلے میرا نام مرحن شکا تھا اور سوقت کیسے مجھے نہ پوچھا جب سے شیطان بنا ہ نام رکھا ہے جہاں جاتا ہوں لوگ میرے ساتھ تمسخر کرتے ہیں اور کچھ دے بھی دیتے ہیں اگر ایسا ہی ارادہ ہے تو خوشی۔ اور مان بھی لیا جائے کہ اسوجہ سے نفع و جمع واقع ہوئی ہے تو یہ وجہ پہلے نفع و جمع کی ہو سکتی ہے جو خلیفہ اول رضی اللہ عنہ کے زمان خلافت میں واقع ہوا۔ مگر بھی اتنا فرق ہے کہ وہ جمع نفع مسلمین کے کاہلی سے اورستی پر نظر کر کے نہیں ہوا بلکہ عیامہ کی رائی میں بہت سے قرا کے شہید ہو جانے سے خوف ہوا کہ ایسی ہی رائی میں قرا شہید ہوتی جائے گی تو قرآن جو مختلف اشیا میں قرا کے پاس لکھا گیا ہے کہین منتشر اور پریشان نہ ہو جائے اور ایک جا لکھا ہوا کہین نہ ملی۔ میان تم عجب اقل جَلُول ہو تمہارے بے علمی اور قرآن و حدیث سے جہل تمہارے طرف سے غدر خواہ ہے۔ اور

آپ جو یہ پیچھے سے لگتے ہیں کہ (نیر یہ ہے) انہاں تھا کہ استاد زمانہ کے سب وہ کلام پاک جو لوگوں کے دلوں پر مثل گنج توحید محفوظ ہے متواترستی اور کمالی سے کہیں ضایع نہ ہو جائے دور اندیشی سے بہت سے حفاظ اس نازک وقت کے واسطے تیار کر لئے گئے تھے (انتہی) یہ شخص بہتان اور دروغ ہے۔ کیا حلیفہ ثالث کہ انا نحن نزلنا الذی وانا لہ لحاظون کے آیت ہونے کا اعتقاد نہ تھا؟ اور اگر نہ تھا تو قرآن میں کاسیکو داخل کیا۔؟ اور جب اسکا اعتقاد تھا تو یہ شبہ اون کے دل میں کیوں آتا کہ (متواترستی اور کمالی سے کہیں ضایع نہ ہو جائے) اور اس نازک وقت کے واسطے حفاظ کیوں تیار کر رکھتے۔؟ یہ فعل حلیفہ ثالث کا کہ قرآن کے ضایع ہونے کے خوف سے بہت سے حفاظ تیار کروائے کہیں ثابت نہیں ہے یہ صرف اون پر تھمت ہے (العیاذ باللہ) پہلے اسکو ثابت کر لو کہ پیچھے تمہارا کام چلے۔ اور اسکے بعد ایک جملہ اجنبی آپ نے کیا اوگلا کہ (خود بھی ایک زبردست حافظ تھے) اس جملہ کو آپ کے مدعا سے کیا لگاؤ ہے؟ یہ تو ایسا بی دبط ہے کہ جیسی ایک امیر بڑے موٹے پاکی پر سوار دلی کے چاندنی چوک میں چلے جاتے تھے۔ ایک عقلمند نے آواز دی کہ برائے خدا پاکی کھڑی کیجئے مجھے آپ سے کچھ کہنا ہے۔ سو اون بچارے غیب نے پاکی

رنگی

روک لی۔ اور سے قریب جا کر بائیں سینے رکھا کر لوگوں کو شکر بتایا۔
 سے اور نیکے کان میں کہا کہ آپ جیسے موٹے ہزار دہیسے ہی ایک میسر
 چپازاد بھائی ہی موٹے تھے۔ اس یہ کہہ چلا آیا۔ اس طرح یہ آپ کا
 قترہ ہی ہے، فوراً خود کو کہہ یہ قرآن کا معجزہ ہے کہ آپ نے اس کے
 تفسیر پر کر باندھے ہے خدا نے تعالیٰ نے آپ ہی کی تفسیر میں
 کر دی۔ کوئے تامل سے دیکھتے تو یہ جملہ تھا۔ سے رعوے کے نکلا
 کا مثبت نظر آتا ہے۔ ہم پوچھتے ہیں کہ وہ (خلیفہ ثالث) بڑے
 زبردست حافظ تھے تو اس سے ترتیب سے جو ان کے وقت میں ہوئی
 تھی؟ یا کسی اور ترتیب سے؟ اگر کسی اور ترتیب سے ان کو حفظ تھا
 تو ثابت کر دینا یہ نقلے بات ہے بغیر ثابت کئے دئے کا مدعا جو ناظر گیا
 اور اگر اسی ترتیب سے حافظ تھے تو بعد اس ترتیب دینے کے حافظ
 ہوئی؟ یا پہلے سے اس ترتیب کے حافظ تھے؟ اگر بعد ترتیب حفظ
 ہوئے تو اس کی ہی سند لاؤ ورنہ تو ہمارے دعوے مردود۔ کہو
 یقین ہے کہ تم کوئی سند اس کی نہ لاسکو گے تو معلوم ہوا کہ ان (خلیفہ
 ثالث) کو پہلے سے اسی ترتیب پر حفظ تھا۔ اور پہلے سے اسی ترتیب
 پر حفظ ہونے کے معنی یہ ہیں کہ زبانِ پیارا رک رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی ترتیب سے سنا تو معلوم ہوا کہ رسول اللہ

و
 ۳
 ۹
 ۲

صلی اللہ علیہ وسلم اسی ترتیب موجودہ حال سے پڑھتے تھے اور
 یہ (خلیفہ ثالث) اونکے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) قتل
 تھے۔ دیکھو خدا تعالیٰ نے ہماری بات سے تم کو جھٹلایا۔
 الحمد للہ علیٰ احسن اب اس جملہ کو دیکھتے جا کے بعد ہے وہ پکار رہا
 کہ سعدی میان بہت بدحواس ہیں کہ کہتے کچھ اور نکلتا کچھ ہے
 وہ جملہ یہ ہے (پس اون منتشر جواہرات کا مجمع کرنا جس کے ایک
 زیرے کی قیمت کو نین کی قیمت سے ہی بہت زیادہ تھی اشد ضرور
 ہوا) اس جملہ سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت خلیفہ ثالث نے اون
 جواہرات منتشر بے بہا کو جمع کر دیا ہے۔ اور دعوے کیا تھا ترتیب
 کا آخر کو بہ مصداق دروغ گو را حاکم نے بکاشد جمع کے قایل ہو گئے
 اب کوئی بات چہرہ کو گئی تو سنی نہ جائے گی۔ لیکن آپ کا
 دعویٰ آپ ہی کی زبان سے دھمکی ہو گیا۔ اب اس
 جملہ کو دیکھتے جو آخرین اس قول طویل لا طویل کے ہے وہ باوازا
 چلا رہا ہے کہ میرا قایل مصنوعی سمان ہے ہوشیار رہو وہی
 (اور اون منتخب بکھرے ہوئے پہلو نکایہ ایک مختصر گلدستہ
 کلام مجید کے نام سے تیار ہوا جسکو آج ہم سینے سے لگائے
 پرتے ہیں اور جو ہارا ایمان ہے) اس جملہ سے صاف نکلتا ہے

کہ اداں بکھرے ہوئے پودوں کا گلدستہ کلام مجید کے نام سے تیار
 ہوا حقیقت میں کلام مجید نہیں ہے معاذ اللہ عن ذلک اپنی دانت
 میں ایک باریک بات اداں گئے تھے کہ کوئے نہیں سمجھنے کا اسی میں
 چراغ کے ساتھ نئے کا لگا کر اداں پہچان پڑتا ہے۔ بلکہ ہم تم سے اسکے
 معنی پوچھتے ہیں کہ یہ گلدستہ جب کا نام قرآن رکھا گیا ساتھ اس ترتیب
 قدیم کے تمہارا ایمان اداں بغیر اس ترتیب کے۔ اگر بغیر اس
 ترتیب کے جو تو یہ گلدستہ جو قرآن کے نام سے مشہور ہے تمہارا
 ایمان نہیں ہے۔ ہاں جب تم اپنے طور کا نیا گلدستہ بنا لو گے تو
 تمہارا ایمان ہوگا یہ قضیہ کہ (ہمارا ایمان ہے) قضیہ کا ذی
 ہے اسکا حکمی عنہ اب تک نہیں پایا گیا۔ سچ پوچھو تو یہ ایمان تمہارا
 دشمن ہے۔

تمہارا دھمکدے سے کعبہ گیا کیا کرے جو خدا خراب کرے
 یرتقے کے اس شعر کے معنی ظاہر میں بے جوڑ معلوم ہوتے تھے
 کہ سیکدے سے کعبہ جائے اور خراب ہو اسکے کیا معنی مگر اب ظاہر
 ہوا کہ اس معنی کہ کعبہ جانا اپنے آپ کو خراب کرنا ہے۔ اللہ تعالیٰ
 ہم مسلمانوں کو کبید شیطان اور اسکے اتباع سے بچا دے
 (امین) قولہ لیکن آپ کو یہی ایک کام نہ رہا۔ بلکہ مذکور

ترتیب - روزہ - نماز - حج - زکوٰۃ - وغیرہ تمام امور دینے و
 دنیوی کاموں کا ایک مکمل دستور العمل مرتب کرنا تھا۔ اہم اور ضروری امور
 کے ہجوم سے اسکے ترتیب کا خیال نظر انداز ہو گیا اور جب کا نتیجہ یہ
 ہوا کہ صفات باری اور ذات تمہاری کے کیفیت ایک جا اور تحمید میں
 اخلاق کا مضمون شامل ہو گیا۔ (انتہی) یہ قول جو علت ترتیب جدید
 ٹھہرا حد درجہ کو جو ٹٹا ہے ”مشفق من“ وہ کتاب حمین حنیفہ ثالث
 نے حدیثوں کی ترتیب دی ہے اور وہ دستور العمل روزہ نماز
 حج - زکوٰۃ - وغیرہ تمام امور دینے اور دنیوی کاموں کے بتائے تو کہاں
 ہے ؟ اور کس کتب خانے میں ہے ؟ اور کون سے مطبع میں چھپی ہے ؟
 ؟ جبکہ اہتمام کے باعث اثنا بڑا کام جو سب کا اصل مانا تھا نظر انداز
 ہو گیا اور ترتیب قرآن کی ناقص رہ گئی۔ بے اصل بات کرنے
 اور جو ٹٹے ہوئے اوڑانے تمہارا ہی کام ہے۔ کیونکہ نہ ہو آخر
 کا کوئی شریف آپ کا مولد ہے۔ اور سے ملک کے کسے شاعر
 کا شعر ہے ۵

طعنہ بر کسی زدن نا لایق است زان کہ کاکی زی زبیلو
 اور آپ کی عقلندی پر اس قول کا یہ حصہ گواہ ہے کہ (اور جب کا نتیجہ
 یہ ہوا کہ صفات باری اور ذات تمہاری کی کیفیت ایک جا اور تحمید میں

اخلاق کا مضمون شامل ہو گیا) کہوں جی کیا صفات باری اور
ذات تمہاری کی کیفیت ایک جا لکھنا منع تھا؟ جو اونہوں نے خیال
نہ کر کے قرآن کو خواب کہا۔ اسکے وجہ تو یہاں کر وہ صفات تو
ذات ہر کے پاس مذکور ہونا چاہئے **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ**
توحی و قیوم ہونا امت کی صفت جو اس میں کیا برائی ہوئی جس کے سب
ترتیب بد بنی پڑی؟ ہاں اگر قرآن میں باب باب فصل فصل
ہوتی اور ایک ہی فصل میں کسے باب کی صفات باری اور ذات
تمہاری کے کیفیت لکھتے ہوتے تو کھسکتے تھے کہ اون دونوں کو
الگ الگ فصول میں لکھنا چاہئے تھا اونہوں نے ایک ہی فصل میں
لکھ دیا اگرچہ اوس میں ہی کچھ مضائقہ نہ تھا اسے ذات تمہاری کی صفات
ہی کسی اور ذات مقہور کی صفات نہ تھیں۔ اور یہ جو لکھتے ہو کہ تحمید میں
اخلاق کا مضمون شامل ہو گیا تو اوس میں کیا برائی ہوئی تحمید تو اخلاق
کا جزو اعظم ہے۔ اگر کہے تہذیب الاخلاق والا خدا کے حمد نہ کرے
نیکہ اس کا ضد کرے تو تمثلی بالفضائل اور تمثلی عن الرزاائل ہونے لگے گا
اور اسکے ساتھ تم کو مسلمان ہونے کا دعوے ہے اور کافیتوں
کی سی تحریر ہے۔ جیسا کہ یہ کافیت لوگ کچھ توڑی عربی کے
سیان جی سے پڑھ کر آپس میں عربی لغات چماٹتے ہیں۔ چنانچہ کسی

میں

سکایت نے اپنے مکان میں روشنی کر کے اپنے ہم قوم یار سے
 اسکی توفیق چاہی اور سنے کہا ”جَمِیًّا هُوَ تَمَرِي تَمَقِّنْ مَانِ اَسْنِ
 تَنْوِیْزِ دِهْیَا کِه لَافْ خَرْ نَمَاز دِهْیَا یہ آپ کے محمد بھی اور تنویر
 کے سی ہے۔ بات کرنے کا یہ سلیقہ اور خدا کی ماکر قرآن
 کے ترتیب بے معنی کا قصد۔ اِن جملوں میں اور بہت بہت ^{ربط} بہت
 موجود ہیں مگر ہم کو فرصت نہیں کہ اپنے اور ضرورتوں کو ترک
 کر کے ایسے ایک غیر ضروری بات میں اپنی اوقات را لگان
 کریں فقط اسقدر لکھنے سے یہ مقصود تھا کہ بے وقوف لوگ ایسا
 نہ سمجھیں کہ مسلمین کسے احق کی حاجت پر واقف نہیں ہوتے ورنہ
 ایک پدی کے انڈے اتفاقاً دریا میں گر گئے تو او سنے غصے سے
 اپنے چنچ سے دریا کو اچھا شروع کیا واہ دی پدی اور واہ تری
 جیو فیم اور واہ اس چویم دریا اچھا کہیں پیوں کے چنچ سے دریا
 خالی ہوتا ہے۔ ع این خیال است و محال است خون
 ر قولہ یہ خیال کہ جو بزرگان دین سابق میں گر گئے ہیں وہ اَلْوَحْی
 مِنَ السَّمَاءِ سمجھا جائے اور انکے رائے خطا و سہو سے
 پاک سمجھی جائے ”اَلْاِنْسَانُ مُوَكَّبٌ مِّنَ الْخَطَاۃِ وَ النَّسِیَانِ“
 ایک شہور اور مستند مقولہ کو بالکل بلا ضرورت اور بیکار کیے دیا ہے

پیش
 اس
 قف

جسکی واقفیت سے اذرو سے نیچر کو کے بشر انکا نہیں کر سکتا۔ چہرے
 علمائے مذہب کی نورانی دل تقصیب کی ذوقناک دشمنی سے ترک
 ہو گئے ہیں اور وہ ایک حرف ہی کتب مصنفہ کا زکوہ و تحقیقت
 غلط ہے کیونکہ نہ ہو قابل تغیر یا تبدیل نیاں نہیں کر سکتے۔ خدا کے
 لازوال بخشوں کا کفران نعمت کر کے عقل ایسی راہبر کالمی کو جسے او
 خدا شناسی میں مدد دے ہی بالکل فضول بنائے دیتے ہیں۔ انہیں
 ہے کہ جبکا اعتماد یہ ہو کہ عقل کو مذہب میں کچھ دخل نہیں۔ وہ مذہب
 کے روز دنیا میں سرسبز رہ سکتا ہے مخالفت کو نہ پوچھنے کیسی عمدہ
 بات کیوں نہ ہو ممکن نہیں کہ یہ ہمارے بغلی گھونٹے ہم کو پین سے
 بیٹھنے دین۔ اور ہمارے کام میں رکاوٹ نہ پیدا کریں۔ پس
 میرا یہ کہنا کہ اگر پیشوایان مذہب نے کسی رائے میں کوئی غلطی کی ہو
 یا کسی بات کا خیال نظر انداز کیا ہو غیر ممکن نہیں ہے۔ اور یہ ثقیل
 حکمہ ضرور ہمارے متعصب مخالفی بہائیوں کو گر ان معلوم ہوگا
 لیکن اس کے ساتھ ہی اگر وہ اس بات کا خیال کریں گے کہ کس
 حضرات خلفائے اول و دوم رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین میں
 اتنی عقل مادہ لیاقت نہ تھی جو کلام مجید کو جمع کرتے یا قواعد
 اور اجرائی احکام میں بمقتضائے عقل کام لیتے۔ جو حضرت خلیفۃ

نے کیا۔ تو کھوا سید ہے کہ تمام بھائی مسلمان ہمارے ہمراہین ہوں گے
 اور کچھ خیال کر کے دہلیں سکوت اختیار کرینگے (نتیجہ) حاصل قول یہ
 خیال کہ جو بزرگان دین سابق میں کر گئے ہیں انہیں قول غلط لعل
 فساد بنا دیتے ہیں) یہ ہے کہ ہمارے علماء قصب کی محبت
 سے مقولہ الانسان مرکب من الخطاء والسيئات کو یکساں قرار دے سکتے
 ہیں جس سے خدا کی عطا یا کما کفران نفست ہوتا ہے اور عقل سے
 راہبر کو فضول بنانا۔ ہم پوچھتے ہیں کہ یہ شخص خود ہی عالم دین ہے ؟
 یا نہیں ؟ اگر عالم نہیں ہے تو قرآن کی ترتیب جابل کے ہاتھ پڑی
 خدا حافظ ہے۔ قرب قیامت ہے جو نہ ہو سو تھوڑا۔ اور اگر عالم
 تو آپ ہی اوں علمائین داخل ہیں ؟ یا نہیں ؟ اگر متعصبین میں
 داخل ہے تو یہ اعتراض اسکا او سپر بھی وارد ہوتا ہے اسکا جواب
 خود ہی دے اور دن پر کیا حرف رکھتا ہے۔ اور اگر عالم دین ہے
 مگر متعصبین سے باہر ہے اور قصب نہیں رکھتا تو قصب کے معنی
 اوس سے پوچھے جاتے ہیں کہ اوسنے کیا ٹھرائے ہیں ؟ اگر یہ
 ٹھرائے ہیں کہ حق بات میں بڑے سخت ہیں ناحق بات کے ہرگز
 قابل نہیں ہوتے گو قتل کیسے جائیں اور مال و ثناء اور کمال لٹ جائے
 یا یہ معنی ٹھرائے ہیں کہ حق ہو یا ناحق سب باتوں میں سختی کرتے ہیں

اگر پہلے سے لے ہیں تو یہ کہنا کہ (ہمارے علمائے مذہب کے نور نے
 دل تعصب کی خونخوار روش سے سحر تارک ہو گئے ہیں) محض فاحشیت
 ہے اس واسطے کہ اول اونکو ایک صفت عمدہ سے متصف کرتا ہے
 کہ حق بات میں بڑے سخت ہیں اور یہ اونکے بڑی توفیق سے
 کہ حضرت سرور دین و دنیا علیہ الوفاء الصلوٰۃ والثناء الذین ^{لِعَصَبِيَّةِ}
 فرمایا ہے پیر اونکو تارک کے دل کا دھبہ لگاتا ہے بر تقدیر عصیہ کے
 اور لطف یہ ہے کہ اس شق پر آپ تعصبین سے باہر نکلتے گا تو دیندار
 سے باہر نکلا معلوم ہوا کہ حق بات میں اونکو سختی نہیں ہے اور
 جب سختی نہیں ہے تو قبول پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور میں
 دین نہیں ہے اور جب بے دین ہے تو ایسے شخص کے اعتراض
 پر کیا التفات کیا جائے ایک بے دین کچھ کہتا ہے بکنے دوع
 جواب جاہلان باستخوشی

اور اگر تعصب کے دوسرے معنی لے ہیں کہ ہمارے علمائے مذہب
 سخت کرتے ہیں اپنے معتقدات میں خواہ وہ معتقدات حق ہوں
 یا باطل تو معلوم نہیں تمہارا مذہب کیا ہے؟ جو تمہارے
 علمائے بے دین ہیں اسکو واضح کر کے لکھو علمائے اسلام
 اہل سنت و جماعت اس تجویہ سے نعوذ باللہ متصف نہیں

ہیں۔ اگر یہ ان اون سے مراد لیئے ہیں تو ناحق اونکو تہمت لگا
 ہو خدا سے ڈرو۔۔ یہ علما ویسے ہی ہیں جیسے خدا کو پسند ہیں
 مگر فرار از سرس کہ تم عالم کا دعوے کر کے اور اونکو اپنے علما ٹھہرا کر
 اونکو بے دینی کا عیب لگا کر آپ دنسے باہر نکلتے ہو ص
 برین عقل و ہمت بہ باید گریست

جب لاکھوں کروڑوں علما بے دین و بے دیانت و بے عصیت
 ٹھرے تو ایک پتھقل بے علم مدعی بے بضے کہاں کا عقل و
 فہمیدہ دین کے باتوں میں عقل کو دخل دینے والا نکلا ۲ اللہ
 تم سے عوام مسلمین کو لچھا دے ۲ مہیوں یا رب العالمین
 بہلا اس سے کوئے پوچھے کہ تم نے یہ شر طینہ کیا بنایا ہے
 کہ اگر بزرگان دین کے سبب با تو نکو و محی من السماء سمجھا جاوے
 تو مقولہ ۱ انسان موبک من الخطاء والنسیان جو سب کے
 نزدیک مستندہ ہے بالکل بیکار ہو جاتا ہے اسکے یہ معنی ہیں کہ
 بزرگان دین سب پتھے ٹھہرین گئے تو یہ مقولہ لغو ہو جائے گا۔
 لہذا بنا بر اس مقدمے کے سارے بزرگان دین کو خطا و نسیان
 کے کئی کئی میں پنہا پا ہے۔ ان جملوں سے یہ شخص لایق
 اسکے نہیں ہے کہ کوئے ذی عقل و ذی ہوش اس سے بچا

لیکن عوام کا لہذا انعام کے گرج جانے کا خوف ہمارے دل کو
 سجان میں لاتا ہے اس لیے ایک دو باتیں کرنا ضرور پڑا اسے عقل
 کے دشت میں قلم و دوات تیرے پاس ہے جو چاہے لکھ سمجھ کے
 بات ہو یا نہ ہو۔ افسوس اسنا بڑا تو دعویٰ ہے کہ پہلے ترتیب دینے
 اسوقت کے لائق نہیں ہے میں اسوقت کے لائق ترتیب
 دے سکتا ہوں اور آپ کے ہوش و حواس اس لیے پڑاں۔ ہم
 پوچھتے ہیں کہ الحسنان مرکب من الخطاء والنسیان کسکا مقولہ
 ہے؟ خدا نے کسے کتاب میں اوتارا ہے یا پیغمبر صلی اللہ
 علیہ وسلم کے حدیث ہے یا کسے معتبر آدمے کا قول ہے۔ اگر
 خدا کا اوتارا ہوا ہے تو ضرور ہے کہ قرآن میں ہوگا۔
 اس واسطے کہ اس جملہ کے الفاظ عربی ہیں تو تم نے یوں
 کیوں نہ کہا کہ ایک ایت کے خلاف ہوتا ہے حسین تمہارے
 ترتیب دینے کے قلعی کھل جاتے۔ اور اگر خدا کا کلام
 نہیں ہے تو پیغمبر کے حدیث ہوگی تو کسے کا مقولہ ہی کیوں کہلا
 کہدیا ہوتا کہ حدیث شریف کے خلاف لازم آتا ہے۔ اور اگر
 خدا و رسول کا کلام نہیں ہے تو اسکے سنے تباہ کیا ہیں ہم انسان
 مرکب ہے خطا و نسیان سے یعنی انسان کا بدن مرکب ہے

خطا و نسیان سے یا انسان کی حقیقت مرکب ہر خطا و نسیان سے ہے
 اگر بدن کی ترکیب کے قابل ہو تو عاقل ہے اس واسطے کہ بدن انسان (مردم
 عناصر سے مرکب ہے۔ اور اگر ترکیب حقیقت کی مقرر ہو تو وہی خطا ہونے
 کیونکہ حقیقت انسانیہ حیوان ناطق سے مرکب ہر خطا و نسیان سے
 ترکیب کس طرح ہوئی؟ کیا کسی اصطلاح میں اربع عناصر کو خطا و نسیان کہتے
 ہیں؟ یا حیوان ناطق کو؟ اور اگر مرکب ہونے کی خطا و نسیان سے یہ
 معنی ہیں کہ خطا و نسیان اوسکے ایسے عوارض لازمہ سے ہے کہ گویا
 وہ اس سے مرکب ہی نہیں جہاں انسان ہو گا ضرور ہے کہ وہاں خطا
 و نسیان بھی ہو گا تو ہم پوچھتے ہیں کہ یہ صفات لازمہ ماہیت
 انسان سے ہے۔ یا لوازم وجودات خاصہ سے۔ اگر لوازم ماہیت سے
 ہے تو معاذ اللہ انبیاء علیہم السلام بھی اس سے متصف
 ہوں گے اور از کو اس سے متصف کہنا دشمن دین کا کام ہے۔
 اور اگر لوازم وجودات خاصہ سے ہے تو سارے اشخاص کو اس سے
 متصف کہنا کمالی جعصریت ہے۔ ہو سکتا ہے کہ سوا بزرگان دین کے اور
 اشخاص اس سے متصف ہوں بلکہ وہ احکام الہی پہچانے میں اس سے بری
 ہیں کسی پیغمبر کو احکام الہی پہچانے میں خطا و نسیان لاحق نہیں ہوا اللہ تعالیٰ
 اوزکا عاصم رہا۔ اب رہی صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین رضی اللہ عنہم

اجمیعین یہ اگرچہ معصوم نہیں کہلائے مگر محفوظ تو بیشک ہیں۔ پس جب
 یہ طبقہ خصوصاً طبقہ عالیہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین احکام
 الہی پہنچانے میں خطا و نسیان سے محفوظ رہا تو انکو پہرے کوئے خطا
 و نسیان کا وہیہ نہیں لگا سکتا۔ اب انکی اذعال و اقوال کو کالو
 من السماء سمجھنے میں خلاف مقولہ لازم نہ آئے گا۔ اور اچانک نے
 تمہارے سکھنے سے انکو خطا و نسیان سے بری نہ سمجھا تو تم بتاؤ کہ تمہی
 انسان ہو یا نہیں ؟ اگر نہیں ہو تو قرآن کے ترتیب کیونکر دو گے۔ اور
 اگر ہو تو قبول تمہارے خطا و نسیان سے نکو بری کیونکر سمجھیں گے اور
 جب تم بچے برسے نہ ہوئے تو اب کیا کہیں تمہارے ترتیب کو تم آپ ہی
 کو کسی ہوگی العیاذ باللہ۔ پہلے ترتیب والے تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم
 تھے جنکے عقول دار و اح نبوت و رسالت و غایت کی روشنی سے سنو
 تھے۔ اور اس ترتیب والے تم ٹہرے حنڈی پچی زمانہ نبوت و رسالت
 سے از بس دور۔ فسق و فجور سے معمور۔ نشہ جہالت میں چور۔ عقل سے
 معذور۔ بصارت ایمان سے کور۔ کہاں وہ ترتیب عالی۔ اور کہاں یہ
 ترتیب سافل۔ پہر اس جملہ کو دیکھو۔ (یہ خیال کہ جو بزرگان دین سابق
 میں کر گئے ہیں وہ کالو من السماء سمجھا دے) کتنا بے معنی اور
 بے جڑ ہے اس واسطے کہ وحی من السماء سمجھنے کے دو معنی ہیں۔ ایک

یہ کہ مسلمین بزرگان دین اسلام کے اقوال کو مثل آیات قرآن کے سمجھتے
 وحی سمجھتے ہیں۔ اس معنی کو تو محض جوٹ ہے اس لیے کہ مسلمین کثر ^{لہم} اللہ
 و شکر سبعہم و نماز اہم ایماناً ہر چیز کو اپنے بزرگان دین کے
 وحی من الہام نہیں سمجھتے بلکہ جو وحی من السماء ہے اسے وحی من السماء
 اور جو احادیث پیغمبر ہیں انہیں احادیث پیغمبر اور جو اجتہادات مجتہدین
 ہیں انہیں اجتہادات مجتہدین اور جو کچھ تفسیرات قرآنی و ما تعلق بہا ترتیباً
 کان او غیرہ میں اور جو کچھ احادیث پیغمبر و اجتہادات مجتہدین میں۔
 شیطانی دجالین کذابین نے اپنے اپنے نفوس خبیثہ اور اقوال
 مزمومہ کو دخل دیکر اپنے تین رسواے دارین کیا ہے انکو بھے مفصلاً
 خوب جانتے ہیں یہ تباہی ہے۔ عقل سلیم و صافی کے دخل دینے کا۔
 ہاں اگر بزرگان دین کے اقوال کو مسلمین وحی من السماء سمجھتے جیسا کہ یہ
 ان عقل دور افتادہ انکو جو ٹے تمت لگاتا ہے تو بیشک لائق تھے اور ان
 علیوں کی ملائین انکے عاید حال ہوتین۔ اور جب ایسا نہیں ہے تو
 پھر ایسے شخص کے جواہل اسلام پر کہلی تمت لگاتا ہے فساد باسلیق
 تجویز کرنے کو جی چاہتا ہے اور اس کے ساتھ ہی قیافال ہی۔ اور دوسرے
 معنی یہ ہیں کہ جیسے وحی آسمانی میں مسلمین سوا مٹا صمد قنا کے اپنے
 عقل کو کچھ دخل نہیں دیتے اور سیطرہ بزرگوں کے ٹھہرے ہوئے چیزوں

میں بھی قبلہاں لکھا اپنے عقول کو دخل نہیں دیتے۔ تو یہ بات سچ ہے
 اور اوسمیں دخل نہ دینے کی یہ وجہ ہے کہ اُن کے اقوال کا ماخذ قرآن
 و حدیث ہے اور وہ تنقہس میں مشکوٰۃ النوارین و مستدرک علی صاحبہما
 التہذیبین و تراجمی قسروں اسلامیہ میں سارے عالم کے علمائے
 اہل چہرہ و کموجانچاہت مگر کتبہ ہمدون میں کچھ ہی کمونٹ
 اہل میں ظاہر نہیں ہوتے۔ پس ناچار سے اہل سب باتوں کا
 اقرار کرنا پڑا۔ ورنہ یہ اسلامی حکماء ایسے مرویدان ہیں کہ اگر بزرگان
 دین کچھ اپنے اپنے رائے سے سائل گھڑتے جنکے اصل قرآن و حدیث
 سے ثابت نہ ہوتے یا کسی طرہ کی مخالفت اوس سے ظاہر ہوتی تو استغفر
 یہ لوگ کبھی اُن کے اقوال کے کانٹ چھانٹ میں کمی نہ کرتے بلکہ
 اُن کو بزرگان دین سے نہ ٹراتے۔ حقیقت میں یہ فرقہ ایسا بہادر ہے
 کہ اسکے ہاتھوں کو بے غیر چوٹ چھینٹ کہاے نہیں رہا اسنے سب کے
 لٹری اوتارے ہے۔ ویکو اس دنگل کا ایک پہلو فخر الدین
 سرائی ہے جو اپنے زور آورے سے یونانیوں کی اکھاڑے کو
 پست کر سکے امام المتکلمین ہو گیا کچھ سجھے یہ زور کا ہے گاہے ۹
 یہ زور فیض محمدی کا ہے کہ ایک آدمی یونانیوں کی جماعت کا مقابل
 ہے اور یونانیوں کو سوا امام امام کہتے منہ خش کرنے کے کچھ نہیں

سوچنا۔ اور دوسرے امام اطائفہ قاتل جماعت باغیہ امام حجتہ الاسلام
 خیر الی بن جنوں نے تھاقت الفلاسفہ میں ان متطہین کے
 کیسی خبر لی ہے جبکہ جواب شافی آج تک مخالفین سے نہ ہو سکا۔ کیا کہیں
 افسوس ہے اگر تم کے قابل ہوتے اور علمی پست پھرت سمجھ سکتے تو
 تو کچھ دل کہو کہ اس فرستے کا زور دکھاتے کہ یہ غیر وہ ہے (جبکہ
 نبوت سے کچھ علاقہ نہیں ہے) مقابل ہو کر سطح غالب ہوتا ہے۔
 خیاب ہی تھوڑا سا لکھے دیتے ہیں کسی عالم سے درس سادہ و سادہ
 پڑھ لیں۔

مشائین لزوم ترکیب سے علی تقدیر الشکر اثبات توحید ستر
 تھے۔

مسلمین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے اونسے مابہ الاشتراک
 اور مابہ الامتنان کا اتحاد بنا دیا اور اشتراک قسین ساقا
 نے یہ نازک بات مسلمین سے نکر مشائین پر یہ مقدمہ اپنا کر بچ گام
 اور اپنا سراو بہار ناچا تا کہ مسلمین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے
 رواتمین کو بھی اس مقدسے کے اعتراف و التزام پر اثبات توحید سے
 عاجز کیا ماسوائے کہ اشتراقیہ کو بعد ابطالی تفا بیر مابہ الاشتراک اور مابہ الامتنان
 کے آگے راہ نہ ہو جسے اور اوپر لازم آگیا کہ الحاین البیطان کا انکار نہ کر سکیں

اثبات توحید باری علیٰ ہرگز

ابطال ھیولی طلقا علیٰ مذہب الحق

معاذ اللہ۔ اور مسلمین نے الحمد للہ۔ ایک بھان جسکو برہان تمام
کہتے ہیں بعد ابطال مذہبین ایجاد کیا جسکا مذایہ شریفہ قرآن مجید ہے
لو کان فیہما الہتہ الا اللہ لفسدتا +

مشابہہ کو بغیر ترکیب دینے جسم کے ھیولی صورتہ کو کچھ بن نہ پڑتا
تھا اشتراقیہ نے ان حضرات رسوا ان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین
شکر جو کام بغیر دوجہ کے نہ نکلتا تھا ایک جو ہر وحد الی متصل فی
حد ذاتہ قائم بذاتہ بغیر حال فی شئی اخر سے نکلا اور
ثابت کر دیا کہ بسم خواہ فلکی ہو خواہ عنصری جو ہر بسیط ہر غیر مرکب
نے الخارج قابل ہے طریاں اتصال و انفصال کا مع بقائہ فی حالتین
فی مذاتہ اور اوہمیں دو حیثیتیں ہیں من حیث جوہرہ و ذاتہ جبسم ہے
اور اس حیثیت سے کہ انواع اجسام کی صورتہ نوعیہ کا قابل ہے ھیولی
ہے۔ اب ھیولی اور اور صورت اور کی حاجت نہ رہی کیا کہنا ان کے
علوم کا۔ ^۱ ذَٰلِكَ هُدًى لِّلّٰهِ يَهْدِيْ بِهٖ مَن يَّشَاءُ مِّنْ عِبَادِهٖ

۱ اگر حق آسمان اور زمین میں معبود سوا اللہ تعالیٰ کے تو اللہ وہ و ولون فاسد و جاتی سرور
انہما پارہ اقرب للناس (۱۴)

۲ یہ ہدایت ہی خدا کی کہ راہ دکھاتا ہے ساتھ او کے جسکو چاہتا ہے بندوں سے اپنے۔ پارہ اذ
سورۃ النعام -

نقص دلیل ثبوت حیوانی کل الاجسام

شیخ جی بوعلی نے جو امام ثلثہ من الاخرین مشائخہ کا ہے اپنے مرض میں
 بہ تشغافین اثبات حیوانی کے لیے مطلق جسم میں فلکیا کان او عنصر یا قوت
 جسمیہ کو طبیعت نوعیہ قرار دیکر استدلال کے تقریر بیان کے ہے کہ ایک
 جسمیہ جب مخالف ہو دوسرے جسمیہ کو تو ہوگا یہ اختلاف اس جہت سے کہ یہ
 حکم ہے اور یہ یا سدا اور یہ ہے کہ جسے طبیعت فلکیہ ہے اور یہ ہے کہ
 جسے طبیعت عنصریہ ہے اور سوائے اسکے اون امور سے جو لاحق ہوں
 جسمیہ کو خارج سے مثل خرق و التناکم و عدم خرق و التتام کے اسوا
 کہ جسمیہ ایک امر موجود نے الخارج ہے اور طبیعت فلکیہ مثلاً دوسرا موجود ہے
 اور صفات ہوتے ہی یہ طبیعت فلکیہ یا عنصریہ خارج میں طرف طبیعت جسمیہ
 کے جو ممتاز ہے طبیعت فلکیہ یا عنصریہ سے بظاہر مقدار کے مثلاً کہ وہ
 ایک امر جسم ہے موجود فی الخارج نہیں ہوتا جب تک کہ تنوع بہ فصول ذاتیہ
 نہ ہو باین طور کہ حظ ہو جائے مثلاً یا سظم۔ اور جس چیز کا اختلاف
 خارجیات سے ہوتا ہے نہ فصول سے وہ طبیعت نوعیہ ہوتی ہے اور
 جب صورت جسمیہ طبیعت نوعیہ ہوئے تو تقضے اسکا کہین نہ چہوئے گا
 جب ایک جگہ (یعنی عنصریات میں) جسم کے ترکیب ہوئے اور صورت
 سے ثابت ہوئی تو ہر جگہ ثابت ہوگی انتہی حاصل کلہ و التمام۔
 ان حضرات رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے فہم حجتی کے استدلال پر

اس طرح صنم کی ہے کہ جسمیہ کے طبیعت نوعیہ ہونے کے اگر ہم قائل ہوں
ہوں جب ہی اس بات کو تسلیم نہیں کرتے کہ اس کے سب افراد
ساوی فی الخافہ اے المادہ میں۔ اور سارے افراد میں مساوات ہی
از سوقت ہوگی جب طبیعت لذا تھا محتاج ہو طرف مادہ کے اور طبیعت
لذا تھا کے محتاج منوع ہے۔ جائز ہے کہ طبیعت کے محتاج ہونے کے
طرف تباہی ہو کیونکہ طبیعت نوعیہ مختلف بالتخصیص ہوتے ہیں۔
جیسا کہ طبیعت جنسیہ مختلف بالفصول ہوتے ہیں۔ پس جیسا کہ اختلاف

تخصیص طبیعت جنسیہ کا باعتبار فصول کے جائز ہے ویسا ہے کیونکہ جنس
ہے۔ اختلاف تخصیص طبیعت نوعیہ کا باعتبار اختلاف تشکیلات کے
اس منع پر شیخ جی کے چیلون نے بت کچھ جن چیت کے لیکن
کیلی کچھ نہ ملی۔ سُبْحَانَ مَنْ جَعَلَ لِلْمُسْلِمِينَ مِنْ الْأَدْرَاكِ الْقَضِيَّةَ
خَطَاؤُكُمْ وَأَعَدَّ لِلْعُلَمَاءِ الرَّاسِخِينَ مِنْهُمْ مِنَ الْفَضْلِ
فَيَكُونُ النِّعَمُ الْمُقِيمُ لَهُمْ جَزَاءً أَوْ يَكُونُ سُدُّهُمْ مَشْغُولًا
وَمَثَلَتْ قُلُوبُهُمْ بِأَنْوَارِ نَفَائِهِ بِحُجَّتِهِ وَسِرِّهِ +

ہاں سے وہ اللہ کو جسے کر یا وہ سب مسلمانوں کے اور ان کے سب نصیب وافر اور بڑا دیا۔ سب علی
قریبین کے ان میں سے سب فضل کے قراءات پس ہوئی لیسیم و اسے اور تھے جزا اور
ہوئے سے اور تھے مشکور اور ہر سب گئی دل اور تھے ساتھ نور و نوا اور تھے کے
خوشی اور سرور سے۔

اور دیکھو یونانیوں کے ایک مسلم بات کو ان حضرات رضوان اللہ علیہم اجمعین نے ٹھوکرا سے کیسے ماردی ہے۔ وہ مسلم بات یہ ہے کہ وہ لوگ ہر جسم کے واسطے شکل طبعی ثابت کرتے ہیں کہ ہر جسم تنہا ہی ہے اور جو تنہا ہی ہے وہ شکل ہے۔ اور جو شکل ہے اس کے واسطے شکل طبعی ہے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ ہر جسم کے واسطے شکل طبعی ہے۔ اسپر اس کے ٹھوکرا یہ ہے کہ حکمانے شکل جسم کو موقوف ٹھرایا ہے تنہا ہی الہاد پر۔ اور جسم کے طبیعت کو من حیث ہی دیکھتے تو نہ تنہا ہی الہاد کو نقص ہے اور نہ مستلزم و نہ اثبات تنہا ہی جسم اور الطال لا تنہا ہی رہتے جان کیوں کیا تھے؟ اور جب جسم کے تنہا ہی الہاد باقی طبیعت جسم نہ ہوئے تو اسپر جو چیز موقوف ہو گئے وہ بے طبعی نہ ہو گئے اور نسے کو اب اس کے جواب میں سر ہوڑتے رہو۔ حقی تو یہ ہے کہ چند خفا شہی عقول عالیہ کے ساتھ طیران کر کے اوج کمال تک کیونکر برابر پہنچ سکتے ہیں؟ مثلاً الفرقانین کا لائمی والاصم والابصائر اللہ علیہم حل لثیویان مثلاً افلا تدرکون۔

مثال دونوں فریقین کے مثل اندھ اور انکھ والی اور جسے اور پنہنے واسطے کہ ہے ایسا دونوں برابر ہو جاتے ہیں مثال میں کیا تم نہیں سمجھو۔ پارہ دامن واپر (۱۵۲) سورہ صہود۔

جو تنہا ہی جسم کا الہاد جسم چاہیے

ایک اثر اور حضرات کے فیص کا اور ملاحظہ کیجئے کہ ہلوگہ جو انسان کے
 نزدیک رہا ہن اگر کسی یونانی کے طرف پر کر دیکتے ہن تو وہ سٹی ہوئی جاتا
 چنانچہ مارے ایک نظر جان گدا ز جو سر سے طو سے یونا نیوں پر کھینچے
 ہے وہ یہ ہے۔ اونکے نزدیک ایک قاعدہ ٹہرا ہوا ہے کہ وہ جب
 بالذات او سکو کہا کرتے ہن۔ جو اپنے وجود میں غیر کا محتاج
 نہ ہو اور محتاج بالذات او سکو کہا کرتے ہن اسکا عدم ذاتی ہو
 اور اپنے عدم میں محتاج کیسے علت کا نہ ہو۔ اور ممکن بالذات او سکو
 کہا کرتے ہن جسکے دونوں طرف (وجود و عدم) میں ضرورت ذاتی
 نہ ہو بلکہ اپنے وجود و عدم میں غیر کا محتاج ہو۔ اگر غیر او سکے وجود کو ترجیح
 دے تو پایا جائے اور عدم کو ترجیح دے تو نہ پایا جائے تو ممکن
 بالذات باعتبار ترجیح وجود کے واجب بالغیو کہلاتا ہے اور
 باعتبار ترجیح عدم کے ممکن بالغیو کہلاتا ہے تو واجب بالغیر
 اور ممکن بالغیر دونوں ممکن ذاتی کو کہا کرتے ہن۔ جب یہ بات
 معلوم ہو چکے تو بنا بر اس قاعدے کے شریک الباری صلی اللہ علیہ وسلم
 ممکن بالذات نہ ہو سکے گا۔ اس واسطے کہ او سکا (شریک الباری کے) کا
 انتفاء ضرور ہوا ہے نہ نبوت وحدانیت واجب تھاے و تقدیر
 کے اور یہی او سکے انتفاء کے علت ہے تو او سکا انتفاء ذاتی ہو

شریک الباری کا انتفاء ذاتی محال ہے نہ نبوت نہ تقدیر

ملکہ معلول ہوا علت کا اور جبکہ اتناء معلول بعد ہوتا ہے اور اسکو
ممتنع بالغیر کہتے ہیں اور ممتنع بالغیر ممکن بالذات ہوتا ہے
تو شریک البارے معاذ اللہ ممکن ذاتی ٹھہرا اسکا جواب ہم جانتے ہیں
کہ اون (ممکن) کی پردکھون سے بچہ نہ آ سکے گا تَفْتَوُفَانِ
لِمَسْئَلَتِكَ التَّنْظِيرَ التَّائِي وَالحَقُّ اَحَقُّ بِالْاِجْتِنَاعِ۔

اور ایک قاعدہ مسئلہ کو اون متفلسفین کے ہم ٹھکراتے ہیں
نشايد اونسکے سارے قوم ہمارے لَتَا کُجَّحْنَ سے اپنے کو نہ بچا سکیں
وہ یہ ہے کہ اونہوں نے اپنے لوگوں میں ٹھہرا کہا ہے کہ عدم
عقل اول مستلزم ہے عدم واجب کو اور عدم واجب محال
بالذات ہی تو عدم عقل اول محال بالذات ہوگا۔ اسواسطے کہ اونکے
نزدیک ٹھہر چکا ہے کہ جو خیر مستلزم ہوتے ہے محال بالذات کو
وہ بچے محال بالذات ہو کرتے ہے۔ اور حالانکہ عقل اول اونکے
نزدیک بچے ممکن بالذات ہے۔ اسواسطے کہ اسکے دونوں طرف
ضرورے نہیں ہیں اور یہاں معلوم ہوتا ہے کہ اسکا وجود ضرور
اور عدم ممتنع بالذات ہو جیسا کہ واجب کا ہے تو دعویٰ امکان

شعبہ اولیٰ کہ واسطے راہ نظر کہ وسعت ہی اور حق خدا زیادہ ہی واسطے رہتا ہے

عدم عقل اول محال بالذات ہوتا ہے

کما ساتھ لزوم و جوب بالذات کے کب راست آتا ہے ^{تکلف} ^{تکلف} ^{تکلف}
 یا اخفاء الحکم و تدبیر +

اور ایک ہمارے نظر جان سوز جو یونانیوں پر پڑے ہے یہ ہے
 کہ انہوں نے بضرورت بطلان خلا بعد نکالنے نصف ہوا سے
 کے التزام کیا تھل نصف ہوا سے باتے کا تاکہ خروج نصف ہوا سے
 خلا لازم نہ آوے اور فرق کیا درمیان تھل پیسہ اور اس تھل کے
 اسلئے اسکا نام تھل حقیقی رکھا اور اس کے تکلف کا نام تکلف حقیقی
 اور تھل پیسہ کا نام تھل اصنافی و مشہوری اور اس کے تکلف کا
 نام تکلف اصنافی و مشہوری رکھا تو ہم ان سے پوچھتے ہیں کہ یہ تھل
 نصف ہوا سے باتے کا تھل پیسہ منقوشہ ہے ؟ یا ویسا نہیں ہے ؟
 اگر ویسا ہے تو اس میں جیسے ہوا کے اجزائے مین درآئے ہیں جنہوں
 نے اونکو بھریا ہے ویسے ہے اس میں بھی دوسرے ہوا کے اجزا
 درآئے ہونگے یہ خلاف مفروض ہے ۔ اور اگر اس میں کسے دوسرے
 جسم کے اجزائے فرج ہوا کو نہیں بھریا اور یہ تھل بھی ویسا نہیں ہے
 جیسا پیسہ منقوشہ کا ہے تو ہم قایل ہو گئے فرج ہوا میں خلا کے

تکلف و خلاف حقیقی کو پیچیدہ نہیں

تکلف کو اسے چھوٹے سروں والے اور تدبیر کو ۔

تصارف مقرر کم عین المقرر خلائک الحقیقی واللہ من الخکامات الشیطانیہ
 تو ایک اور بارے چیت یونا نڈیوں کی سروں پر جاسے دیکھیں
 تم بھی ذرا سیر دیکھو یونا نیوں کے نزدیک ایک تا عدد ستمہ ہے
 کہ جبکہ احد الطرفین (وجود یا عدم) ممکن بالذات ہو تو طرف آخر بھی ہو
 ممکن بالذات ہوگا۔ جیسے جو نزدیک ممکن ہے تو طرف آخر اسکا انعی
 بھی ممکن ہوگا۔ اور اسید طرحے عدم زید کا ممکن ہے تو اسکا وجود بھی
 ممکن ہوگا۔ اور جبکہ احد الطرفین واجب بالذات ہوگا تو طرف آخر
 متمنع بالذات ہوگا۔ جیسے واجب قائلے کہ وجود اسکا واجب بالذات
 ہے تو اسکا طرف آخر غنی عدم متمنع بالذات ہوگا۔ اور جبکہ
 احد الطرفین متمنع بالذات ہوگا تو طرف آخر اسکا واجب بالذات ہوگا
 جیسے شریک البارے کہ وجود اسکا متمنع بالذات ہے تو طرف آخر
 اسکا غنی عدم واجب بالذات ہوگا اور کیا یہ قائلے کہ مسلمان
 ہمارے نزدیک مخلد و منتہی ہے اسواسطے کہ شئی جو واجب اور ممکن
 اور متمنع ہوا کرتے ہے تو اونہیں کے نزدیک باعتبار مضامین کے
 نہیں ہوتے بلکہ باعتبار مصداق کے ہوتے ہیں جبکہ

حق بالذات کا انفی الدھانی و بی بت غیبی ہونا و قلعہ پر

پس ہوگی باگنی جگہ تمہاری عین شریکی جگہ جس تکلیف تحقیقی تمہارا قسم خدا کی سناٹا شیطانیہ ہے

بالذات کہتے ہیں اور اسکے معنی یہ ہوتے ہیں کہ اس کا مصلد اق بالذات
 بالذات ہے نہ مفہوم ۵۔ اور جسکو متمنع بالذات کہتے ہیں اور اسکے
 یہ معنی ہوتے ہیں کہ اس کا مصلد اق متمنع بالذات ہے نہ مفہوم
 اور جسکو ممکن بالذات کہتے ہیں اور اسکے معنی یہ ہوتے ہیں کہ اس کا مصلد
 ممکن بالذات ہے نہ مفہوم۔ اور سب مفہام (خواہ واجب کے ہو
 خواہ متمنع کے خواہ ممکن کے) ممکن بالذات ہوتے ہیں۔ جب یہ مقدمہ
 محمد ہو چکا تو بنا برائے نہ واجب تھا لے معاذ اللہ واجب بالذات
 رہتا ہے نہ شریک الباری متمنع بالذات اور علیٰ ہذا القیاس
 اجتماع تقيضین وغیرہ جو قوم کے نزدیک متمنعات بالذات ٹھہرتے
 ہیں واجب اعلیٰ جو واجب بالذات نہیں رہتا تعوذ باللہ اس واسطے
 کہ جب کہ وجود واجب تھا لے کا واجب بالذات ہوگا تو ضرور ہے
 کہ تقيض اور اسکے متمنع بالذات ہو گئے اسنے رفع وجود واجب تھا لے
 حالانکہ رفع وجود واجب تھا لے نزدیک پر بھی صادق ہے اور
 نزدیک ہے تو رفع وجود واجب تھا لے کا ممکن بھی ہوگا اور تقيض
 کا وجود متمنع بالذات ہے جو اونکا بھی سلب ہے تو ضرور ہے کہ رفع
 وجود شریک الباری سے خواہ مخواہ واجب بالذات ہوگا حالانکہ رفع وجود
 شریک الباری سے شاید پر بھی صادق ہے اور جب یہ طرف ممکن ہو

تو طرف آخر اسنے وجود شریک الباری سے ممکن بھی ہوگا۔ اور یہی تقریب
اجتماع نقیضین میں بھی جاے ہو گے کہ وجود اجتماع نقیضین کا اثناء
اون سپہوں کے نزدیک مسلم ہے حالانکہ اگر وجود اسکا ممکن بالذات
ہوگا تو ضرور ہے کہ مصداق اس کے عدم کا واجب بالذات ہوگا حالانکہ
مصداق اسکا ضرور بھی ہے چہر رنج وجود تابع نقیضین صادق
توجب رنج اسکا ممکن بھی ہوا تو وجود اسکا ممکن بھی ہوگا تو مطلقاً
اتناء اجتماع نقیضین ثابت نہ ہوا اور قاعدہ مسلمہ قوم مردودہ ہوا

اشعار

هَذِي الْعَوَامِضُ لِابْنِ يَعْقُوبَ الْكَلِيمِ فِي الْمَعْضِلَةِ إِذَا دَخَلَ مِنْ حُبِّ قَامِ
مِنْهَا مَعَالِمٌ لِلْهُدَايَةِ وَالْتِقَى وَالْأَحْزَابِ لِمِثْلِ أَنْتِ سُرُجُومِ

ایک گونہ اور لگاتے ہیں سنہو۔ مناطقہ متحدین نے علم
حصولی کی چار قسمیں کیں۔ ایک علم بالکثرہ دوسرا علم بالخصہ۔
تیسرا علم بالوجہ۔ چوتھا علم بوجہ۔ علم بالکثرہ اور کثرہ کہتے ہیں کہ کثرت
تسے کے حاصل ہوں ذہن میں اور ذات کی طرف التفات ہو جائے جسے

علم بوجہ ہی معنی ہی

یہ بارکیان واسطے سید بونگ درسیان سکلات تک جبکہ انہر سیرمدین ہوجو دین ستارہ میں منجہ اون
کے نشان ہیں واسطے ہدایت اور تھو کے اور دوسرے تجسری کے واسطے جہم میں۔

وَلَا أَدُلُّ بِتَابِعِيهِ ۖ وَلَا عَوْنُ بَيْضِهِ ۖ وَلَا كَوْنُ حَيْصِهِ ۖ سُبْحَانَهُ
 فِي عِزَّتِهِ ۖ وَحَادَثَ الْخَلْقَ فِي جَلَالَتِهِ ۖ عَلَّمَنَا الْعُلُومَ الْحَقِيقَةَ
 وَكَشَفَ لَنَا الْبَيَانَ ۖ وَصَلَّوْنَا فِي الْعُلُومِ الْعُقَلِيَّةِ عَنْ حُكَمَا
 يُؤَنَانِ ۖ وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ الْأَقَانِ لَا كِلَانِ عَلَى سَيِّدِ
 الْأَكْوَانِ خُلَاصَةِ آلِ عَدَنَانِ ۖ سَيِّدِ نَا مُحَمَّدٍ سَيِّدِ الْإِنْسِ
 وَالْجَانِ ۖ اور شئے مصدر کے چھے معنی مشہور ہیں۔ ایک مصدر معلوم
 دوسرے مصدر مجہول۔ تیسرے حاصل بالمصدر معلوم۔ چوتھا حاصل بالمصدر مجہول
 پانچواں مصدر مبنی للفاعل۔ چھٹا مصدر مبنی للمفعول۔ ہنرے غور سے دیکھا
 تو حاصل بالمصدر مجہول کوئی شے علیحدہ نہیں ہے سوا حاصل بالمصدر
 معلوم کے اسعوا بسطے کہ حاصل بالمصدر جو ہوتا ہے اسکو دونوں طرف
 برابر نسبت ہوتی ہے مثلاً مائیں کہ مارنے والے اور مارے گئے
 کے بیچین واقع ہوئی تو نفس کا ایک ہی شے ہے اور یہی حاصل بالمصدر ہے
 اسکو معروف و مجہول کی طرف منقسم کرنا غلط ہے۔

کو دوسرا اسکا ہو جانے اور نہ کوئی مددگار ہے کہ مدد کرے اسکی اور نہ کوئی مکان
 ہے کہ گھیرے اسکو پاک ہے وہ اپنی عزت میں اور حیران ہو گئی خلق اسکی
 بزرگی میں سکھایا اسنے ہکو علوم حقیقیہ اور کمال اسے ہمارے بیان کو افضل
 کیا ہکو علوم عقلیہ میں حکما سے یونان سے اور نازل ہو صلوٰۃ و سلام تمام دکان
 اور پر سید عالم کے جو خلاصہ بنی آل عدنان کے وہ کون ہیں ہا کر سردار محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو ہمارے
 ہیں تمامی انس و جان کے۔

حاصل بالمصدر کی چھ بیہودیاں

وہ دو حال سے خالی نہیں عالم کے حالت وجود میں یہ وجود لاحق ہوگا یا
حالت عدم میں ہر تقدیر اول تحصیل حاصل لازم آئے گی اور تقدیر ثانی پر آج
نقض میں اور یہ دونوں باطل ہیں تو موجود کا ایجاد باطل ہے تو عالم کو موجود کے
حاجت نہ ہوئی۔ اول سے ہمارے حضرات نے یوں کہا کہ یہ استحالة باوجود نفی میں
کرنے موجود کے حوادث یومیہ کے موجود ہونے پر ہی لازم آتا ہے اس واسطے
ضرور ہے کہ وہ موجود بغیر لائق وجود کے نہ ہونگے اور لائق وجود بنا بر
تمہارے قاعدے کے دو حال سے خالی نہیں یا حالت وجود میں ہوگا یا حالت
عدم میں اور حالت وجود میں تحصیل حاصل اور حالت عدم میں اجتماع نقضین
لازم آئے گا۔ اس کا جواب لاؤ فما حواجا وکم فھو حواجا بنا۔

اور دیکھو جو کچھ حواس عشرہ ظاہرہ و باطنہ میں حکما سے اقوال صادر ہوئے
ہیں ان حضرات رضی اللہ عنہم نے ان کو کیا بلویا ہے ایک ایک کا قصہ مختصر
سنو۔ البصائر میں طبعین اسات کی قایل ہیں کہ وہ بالنبیاء شیخ
مرئی ہوتا ہے ایک فرد میں رطوبت جلدیہ سے جو مثل جد کے ہے اور یہ انبیاء
مثل انبیاء صورت ایجازی ہے راتہ مجاہد بن لہو اسطہ ہوائے شرف کے
اور وہ جو جلدیہ کا زاویہ مخروط ہے جس کا قاعدہ سطح مرئی ہے۔

اس کو ان حضرات نے کئی طرح پر باطل کیا ہے۔ ایک یہ کہ چوٹے جسم
میں بڑا جسم طبع نہیں ہو سکتا پس اگر البصار بالنبیاء ہو تو لازم آئے گا کہ

اوستیقدر بصر ہو قبلاً نقطہ و اوالین کا ہے اور لازم صریح البطلان ہے اسوا^{سط}
 کہ ہکو نصف کرہ عظم بصر ہوتا ہے۔ دوسرے یہ کہ اگر البصار بانقباض شج مرنی
 نمی الجبید یہ ہو تو مرنی حقیقت میں یہ شج سوگی پس نفع نہ کا حکم عظم کا مبصر ہے
 عظیم پر اسوا^{سط} کے شج عظیم نہیں اور جو عظیم ہے وہ مبصر نہیں۔ تیسرے یہ کہ لازم
 ایسا کہ عند البصار ہم در میان صغیر و کبیر کے فرق نہ کر سکیں اسوا^{سط} کے
 صغیر و کبیر کے استباح جو بصر میں ملے ہوئے ہیں وہ متساویہ ہوئے ہیں والاف^ن
 صریح البطلان۔

اور س یا ضیق اس بات کی قایل ہیں کہ البصار بخروج جسم شعاعی من النین
 ہوتا ہے ہیئت مخروط پر کہ اس کا نزدیک مرکز بصر ہے اور قاعدہ اس کا
 نزدیک سطح بصر کے۔ پیراؤن میں سے بعض قایل ہیں کہ وہ مخروط مصمت ہو
 اور بعض قایل ہیں کہ آنکھ سے اجسام دقاق نکلتے ہیں کہ اطراف اون کے
 مرکز بصر کے پاس مجتمع ہوتے ہیں اور متحد ہوتے ہیں یہ اجسام دقاق تفرق
 طرف مبصر کے پس جب قدر پر کہ اطراف اون کے منطبق ہونگے وہ مبصر ہو جائیگا
 اور جب قدر کہ در میان اطراف اون اجسام کے دافع ہوگا وہ مبصر نہ ہوگا اسوا^{سط}
 کہ جو افراننا بیت صغیر ہوتے ہیں اور جسمات کہ سطوح سفیرات میں نہایت
 دقیق ہوتے ہیں وہ بصر سے مخفی رہتے ہیں ۛ

ان حضرات رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے ان کی ہی خبر لی ہے

اس طرح کہ اگر الصبار بخروج شعاع ہوتے ہے جیسا کہ تم کہتے ہو تو چاہئے کہ
 بسبب ریاہ اور رکود ریاہ سبب اختلاف رویتہ ہو جایا کرے اس واسطے کہ
 بسبب ریاہ منجم شعاعی خارج من العین مشوش ہو جاتا ہو اور رکود ریاہ
 خلاف اوسکے جیسا کہ یہ بسبب رکود ریاہ ہوائے حامل صوت مختلف ہوجاتی
 ہے اور سمیع میں اختلاف آجاتا ہے اور حالانکہ ایسا نہیں ہے تو الصبار
 بخروج شعاع باطل ہے۔ دوسرے یہ کہ یہ شعاع عرض ہے یا جوہر اگر عرض ہے
 تو انتقال اوسکا حال ہے اور اگر جوہر ہے اور ہم تو محال ہے کہ آسمانوں کو
 پہاڑی اور اوپر کے آسمانوں کے کواکب تک پہنچ جائے تیسرے یہ کہ ہمارے
 آنکھ سے یا بقیہ کی آنکھ سے ایک جسم نکلے اور منطبق ہو جائے نصف کرہ عالم
 پر بسبب آنکھ بند کر لین تو پھر معدوم ہو جائے یا آنکھ میں گیس آوے اور پھر کھول دین
 تو پھر عود کرے اسکا قایل نہ ہوگا مگر مجنون مجنون مطبق۔ چوتھے یہ کہ حرکت اس
 شعاع کی ارادی ہے یا طبعی یا قسری۔ ارادی نہونا تو ظاہر ہے کہ وہ شعاع
 حیوان نہیں ہے۔ اور طبعی ہی نہیں ہو سکتی ورنہ جہت واحدہ کی طرف ہو گے
 سارے جہان کی طرف نہ ہو سکیگی۔ اور یہ سارے جہان کی طرف حرکت کرتی
 ہے اور جب طبعی نہیں ہے تو قسری ہی نہ ہو سکیگی۔ اور جب تینوں طرح
 کے حرکت باطل ہوئی تو بخروج شعاع الصبار کا ہونا باطل ہے
 اس سے اور بڑی طاقت یہ ہے کہ بعض قایل ہیں اوس شعاع کی حرکت

ایک جہت پر طبعیہ اور دوسرے جہات پر قسریہ ہونے کی اگرچہ قاصر معلوم نہ ہو
 اور دیکھئے اس مسئلہ البصار میں جو مذہب اشراقیہ کا تھا اور سکر ہی ان
 حضرات نے مجروح کر دیا ہے۔ مثلاً اثبہ اس بات کے قائل ہیں کہ جو چیز
 مشف درمیان بصر اور رمی کے واقع ہوتی ہے وہ تکلیف ہوتی ہے بکفیتہ
 اوس شعاع کے جو بصر میں ہوتی ہے اور وہی مشف تکلیف بکفیتہ شعاع لبیب
 تکلیف اوس کے آگے البصار ہوتا ہے۔

اس مذہب کے مجروح کرنے کا طریق یہ ہے کہ اگر شعاع بصر سے البصار ہوتا ہے
 جیسا کہ یہ کہتے ہیں تو لازم آتا ہے کہ جو شعاع بصر کہ عین بقعہ میں ہے وہ نصف
 کرہ عالم کے متجلی کرنے پر اپنے کیفیت کی طرف قوی ہو جائے۔ دوسرے
 کہ اگر البصار بہ تکلیف مشف توسط بکفیتہ شعاع بصر سے ہوتا ہے تو لازم آتا ہے کہ
 عیون مبصرین اگر بہت ہوں تو چاہئے کہ البصار قوی ہو جائے کیونکہ وہ کیفیت
 جس سے مشف توسط تکلیف ہوا ہے لبیب کثرت عیون کے شدید تر ہو
 حالانکہ یہ خلاف واقع ہے۔ اس طرح اور بہت سے اعتراضات ان حضرات
 رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کے جو ملاحظہ و قرائطہ و تہود و نہار سے و محوسا
 و صاحبین اور ارباب مذاہب باطلہ اور غیر متقلدین کے کلمات غثیات پر
 وارد ہیں کتب اسلامیہ میں موجود و مذکور تھے اور اعتراضات کو ادھون
 اور کتب سے چرا کر اپنے نڈر اپنی کتب میں لکھ دے ہیں یہ چور خی

ہر شخص کو معلوم نہیں ہوتا اور کو معلوم ہو سکتی ہے جبکہ ان تخلیق کے
کتب پر نظر پڑی ہو۔ ذلک فضل اللہ یؤتیه من تشاء ۵

محرم دولت نہ بود ہر سرے باریجانہ کشد بر خدے ۶

مَبْجَانٌ مِّنْ يَّرَىٰ فِي دُجَىٰ النِّيلِ الذَّرَّ وَيُبْصِرُ مَا لَمْ يَنْبُصِرْهُ وَاللَّهُ

أَوْزَعُ فِي الْعِبُونِ إِنَّمَا أَرَاهُ وَفِي الْعُقُولِ انْكَارُهُ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ

يَرَىٰ لِمَنْ يُشَاءُ مَلَكُوتُ السَّمَوَاتِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِ السَّادَاتِ

اَشْرَفُ الْمَوْجُودَاتِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٌ شَأْنُ الْعَصَا يَوْمَ الْهَلَاكِ

وَالْجَنَابِ۔ تہوڑا سا مال سمجھ کا ہی مسئلہ۔ وہ کہتے ہیں کہ قوت سامعہ کی

قوت ہو کہ مرتبہ ہے عصبہ مفروشہ میں سلج باطن صانع پر جس سے اور اک

ہوتا ہے صوت کا اس طرح کہ جو ہوا کے درمیان قانع اور مقودہ اور قانع اور

مقلوب کے ہے وہ قرع یا قلع غلیف میں منضبط ہو جاتی ہے بہ غف اور تموج

ہوتی ہے پس تموج اس کا نتیجہ ہوتا ہے طرف اوس ہوا کے جو صانع میں

راکد تھی اور اوس ہوا کو تموج کر دیتے ہیں اسے شکل پر پس واقع ہوتی

ہے اوس جلد پر جو مفروش ہے اوس عصبہ پر جو مفروش ہے مقصور صانع

پاک ہو وہ کمال و تقدس جو دیکھتا ہے اندہیہ سے میں دات کی چوٹی چوٹی کو اور دیکھتا ہے اوس چیز کو جو

خلق دیکھائی نہیں دیتی وہ ایسا خالق ہے کہ جسے دیکھ دیا ہے انکھوں میں اسے اسرار کو اور

عقلوں میں اسے افکار کو اور نگاہ کو نیوالہ ہے ورنہ کا دیکھتا ہے حکم دیتا ہے عظام فی آسمانوں

کی رحمت کا طے نازل ہو جنہو اوس پر سید السادات کے جو اثر ہے تمامی مخلوقات کا وہ سرور و جلال

محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جو شفاعت کر لے گا اے عالمیوں کے میں قیامت میں۔

میں جہنم ہوا تحقیق ہے اور میں ایک قوت ہے جس سے مدد کرتی ہے موت
 اور میت موت اسپر اور بجے بہت جگہ بیان کیا ہے اور اسپر اپنے دہشت
 میں صحیح صحیح دلائل اور گئے ہیں۔ اس کے باطل کرنے میں ہے ہمارے خطر
 رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے کوئی دقیقہ اور ٹھانہ نہیں رکھا از انجملہ یہ ہے
 کہ اگر سماع بوصول ہوا ہے سمیع تکلیف بالصوت الی الصماخ اور تکلیف ہوا ہے
 راکد فی الصماخ ہو تو لازم آتا ہے کہ ہر صوت دو مرتبہ سنی جائے بوصول ہوا ہے
 تکلیف بالصوت الی الصماخین و تکلیف ہوا ہے راکد فی الصماخین بالصوت والی
 باطل فاللزوم مثله۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ السَّمِیْعِ الْعَلِیْمِ الَّذِیْ حَضَرَ عِنْدَ السَّمْعِ عَنْ
 الْبَصَرِ قَدْ غَابَ لَقَدْ دَلَلْتُمْ عَلَی الصَّوَابِ وَمَا لَا یَرَادُ فَاَعْنَدْهُمْ جَوَابُ
 وَصَلَّى اللّٰهُ عَلَی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ النَّشَافِ الْمُنِیْمِ یَوْمَ الْحِسَابِ۔

اور وہ جو قوت شامہ میں اقوال و مذاہب مختلفہ واقع ہوئے ہیں اور ان کے ہی
 خبر دینی کچھ فی ہے ظاہر ہے بعضے ان میں سے قایل ہیں کہ اس قوت سے
 ادراک روح کا سبب یہ ہے کہ ذی زائحہ کے اجزا منفصل ہو کر اجزا سے ہوائیہ

۳۰

ہلکے ہوں اور اس اللہ کا جو بڑا نئے والا اور بڑا جاننے والا ہے ایسا اللہ کہ حاضر ہے
 نزدیک سمیع کے اور غائب ہے بھر سے ہر آئینہ تحقیق بہا مت کے میں نے ان کو
 اور صواب کے اور نہیں ہے واسطے اراد ہمارے کے نزدیک ان کے جواب
 اور رحمت دیجے اللہ اور ہمارے سردار محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے جو شفاعت کرنے والے
 اور شفاعت قبولی کے لئے ہیں دن حساب کے۔

کے ساتھ محال ہو کر قوتِ شامہ تک پہنچتی ہیں پس یہی سب اور اک رواج
 کا ہوا کرتا ہے۔ اور ولیل اونکی یہ ہے کہ اگر ذی راحہ کے اجزا متحمل ہو کر
 اور اجزائے ہوائیہ کے ساتھ محال ہو کر قوتِ شامہ تک نہ پہنچتی اور سب اور اک
 راحہ نہ ہوتی تو حرارت اور دلک اور تجیر کی راحہ اور شدت ہر دماغی نہ ہوتا
 جواب اور سکالون ویا گیا ہے کہ حرارت اور دلک اور تجیر جو تہ کی رواج
 ہو کرتی ہے اس کے سبب دوہین ایک یہ کہ حرارت اور دلک وغیرہ ہوائے
 متوسط کو مستحیل کر دیتے ہیں طرف کیفیت ذی راحہ کے اور برد اور اسکے خلاف
 ہے۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ حرارت معین ہوتے ہے قوتِ شامہ کو
 اور اک پر بخلاف برد کے اور بعضے اور کے قایل ہیں کہ ذور راحہ قوتِ شامہ
 میں اپنا فعل کرتے ہے۔ یہ مذہب ہی اس طرح پر باطل ہے کہ شگ کو کبھی
 لیجاتے ہیں مسافت بعیدہ پر اور کبھی جلا دیتے ہیں ساتھ اسکے اور کے
 خوشبو ہوا میں ایک زمانہ دراز تک رہتے ہیں کیونکہ سمجھا جائے کہ شمع
 بفعل شگ فی القوت شامہ ہے۔

قوتِ ذائقہ میں بھی کس قدر بے ربطیاں تین مگر قابلِ لحاظ نہ سمجھیں گئیں۔
 قوتِ لامہ میں بھی انہوں نے بہت کچھ شور مچایا ہے اوسمیں سے ایک
 قول بر علی کا ہے شفا میں اور سکا حاصل یہ ہے کہ ان احساسِ خمسہ میں
 بعض ایسے ہیں کہ انکو اپنے فعل سے محسوساتِ لذت و الم حاصل

ذائقہ
 لامہ

حاصل نہیں ہوتا اور بعض ایسے ہیں کہ توسط سے محسوسات کے اون کے لذت و الم حاصل ہوتا ہے۔ پہلا بصر ہے کہ کتے لون سے متلذذ اور متالم نہیں ہوتا بلکہ بواسطہ اوس کے نفس متلذذ اور متالم ہوتا ہے ایسا حال ہے اذن میں اور اگر کبھی صوت شدید سے اذن متالم ہوتا ہے تو اوس کے متالم من حیث اللہم نہیں ہوتا بلکہ من حیث اللہس ہوتا ہے اور جو متالم اور متلذذ ہوتے ہیں وہ شہ و ذوق ہیں کہ جب کسے کبھی ملامت سے شکیف ہونے میں تو اوس کو لذت ہوتی ہے اور جب کیفیت سافہ سے شکیف ہوتے ہیں تو الم ہوتا ہے اور اس کا حال یہ ہے کہ کبھی متالم اور متلذذ ہوتا ہے کیفیت ملوسہ اور کبھی متالم و متلذذ ہوتے ہے بغیر واسطہ کیفیت کے محسوس اول سے انتہی۔ اس پر ہمارے حضرات رضی اللہ عنہم کے بہت سے اقراء ہیں۔ اول یہ کہ مدرک غیریات محسوسہ کے اگر جو اس خمسہ میں تو قول شیخ کا بصر و سمع میں کہ بصر و سمع متالم و متلذذ نہیں ہوتی بلکہ نفس متالم و متلذذ ہوتا ہے مستقیم نہیں۔ دوسرا یہ کہ بدائتہ عقل حاکم ہے کہ ہر ایک حاسہ کے واسطے ایک محسوس مخصوص ہے کہ دوسرے کا ادراک کرنا اوس کو محال ہے پس یہ کہنا کہ مدرک صوت شدید اور لون موزی کا وہ قوتہ لامسہ ہے جو کان اور آنکھ میں حاصل ہے کتب صحیح ہوگا۔ تیسرا یہ کہ حدث اور الم کے جو اوس نے بُرائی ہے اوس کے

متاخص ہوگا کہ لذت اور اک ملایم ہے من حیث ہو ملایم اور
 ملایم واسطے قوت باصرہ کے اور اک مبصرات ہی نہ لامرہ کے۔ چوتھا یہ کہ
 اور اک ان محوسات کا حواس کے واسطے لذت و الم ہے پہلے شوق پر اور اک
 بصر کا واسطے الوان حسنہ کے لذت ہوگا اور واسطے الوان موزیہ کے
 الم ہوگا۔ اور دوسرے شوق پر پس اور شہم اور ذوق کی لذت و الم نہ ہوگا یا
 سارے حواس کے واسطے لذت و الم نہیں ہوتا بلکہ بعض حواس کے واسطے
 ہوتا ہے اور بعض کے واسطے نہیں ہوتا تو ترجیح بلا مرجح لازم آئے گی اس واسطے
 کہ اور اک نفس کا جو محوسات غریب سے متعلق ہے جمع حواس میں برا ہے
 بیان تک حواس خمسہ ظاہرہ کا حال معلوم ہوا اب حواس خمسہ باطنہ کو
 سنو ان میں ہی گفتگو کی ہے اور ان کے اقوال کو زیر و زبر کیا ہے۔
 از انجملہ جس مشترک ہو حیرت سے دلائل انہوں نے قائم کیے ہیں۔
 ایک یہ ہے کہ اگر ہم میں ایسے کوئے قوت نہ ہو جو محوسات حواس ظاہرہ
 کے مدد سے ایسا حکم ممکن نہ ہوگا ھذا الملون ھو ھذا الملون
 او ھذا الملوس اس واسطے کہ حکم کے سامنے محکوم علیہ اور محکوم بہ دونوں
 کا حاضر ہونا واجب ہے اور کوئے حواس ظاہرہ میں سے ایسا نہیں ہے
 کہ محکوم علیہ اور محکوم بہ دونوں کا اور اک کرے اس واسطے کہ بصر اور اک کرتی
 ہے ھذا الملون کو نہ ھذا الذوق کو اور نہ ھذا الملوس کو اور پس اور اک

مشترک

کرتے ہی ہند المموس کہ نہ ہند الملون اور ہند المذوق کو اور لازم باطل ہے
 بالضرورت اور ممکن نہیں ہے کہ کہا جائے کہ حاکم اوپر ایک کے محسوسات
 سے ساتھ دوسرے کے عقل ہے اس واسطے کہ عقل اور ایک محسوسات نہیں
 کرتے پس حکم اونپر نہیں کرتے نہ ساتھ اون کے اور یہی بہایم شکو عقل
 نہیں ہے اون سے یہ حکم صادر ہوتا ہے ورنہ کیا سبب ہو کہ لائی ویکہ الم
 کو یاد کر کے بھگتا ہے اور گمانس ویکہ جانتا ہے کہ کمانے کی چیز ہے
 اور اسپر دوڑتا ہے۔ اسپر کئے طرح سے ہمارے حضرات رضی اللہ عنہم
 اعتراف کیا۔

اولا یہ کہ جیسا کہ ہند الملون پر ہند المموس کا ہم حکم کر سکتے ہیں اس طرح
 ہو سکتا ہو کہ ہم حکم کرین ہند الشخص پر ہوا انسان کا۔ پس اگر یہ
 بات تمہارے صحیح ہو کہ حکم کے وقت حاکم کے سامنے محکوم علیہ اور محکوم بہ
 دونوں حاضر ہوں تو واجب ہوگا کہ ہم مین ایک قوت جسمانیہ اور اک کلی
 نہیں کرتے۔

ثانیاً حاکم بین المحسوسات والمعتولات مطلقاً نفس ہو اور اسناد حکم کے
 طرف قوت حاسہ کے جو حاسہ کہ فرض کیا جائے مجاہد ہے پس غنی بات
 حکم مین ضروری ہے وہ یہ ہے کہ حکم کے وقت محکوم علیہ اور محکوم بہ کا
 حضور عند النفس ضرور ہے اور حضور اون دونوں کا عند النفس کبھی

اسطرح ہوتا ہے کہ دونوں اوسین مرتبہ ہوتے ہیں جیسا کہ نفس کے حکم کے وقت اور پر معقول کے ساتھ معقول دوسرے کے اور کبھی اسطرح ہوتا ہے کہ ایک اون میں سے نفس میں حاضر ہوتا ہے اور دوسرا اوس کے آگے میں کسی آلات سے جیسا کہ نفس کے حکم کے وقت ساتھ معقول کے اور محسوس کے یا ساتھ محسوس کے اور پر معقول کے پس صحت حکم ساتھ محسوس بجاسہ کے اور محسوس بجاسہ اخرے کے مجموع نہیں ہوتا طرف قول بوجود جس مشترک کہ ہمیں صورت محسوسات بجز اس ظاہرہ مجتمع ہوں جیسا کہ صحت ساتھ معقول کے اور محسوس مجموع نہیں ہوتا طرف قول بوجود قوتہ کہ مدرکہ ہو کلی اور جزئی کے ساتھ ہے یہ تو جس مشترک کا حال ہوا اوس کا خزانہ جتنا نام خیال رکھا ہے وہی ثابت نہیں ہو سکا۔ اوس کے دلیل اثبات مدعا پر ایک یہ ہے کہ جبکو پہلے ہم نے دیکھا تھا اور سے دوبارہ دیکھتے ہی پہچان لیتے ہیں بعد اوس کے کہ پہلے دیکھنے کے بعد غائب ہو جائے اور پھر حاضر ہوا اس سے معلوم ہوا کہ ہم میں ایک قوت حافظہ ہے کہ اگر وہ نہ ہوتی تو ہم جب کیو دیکھتے پھر وہ غائب ہو جاتا پھر دوبارہ سامنے آتا تو ہم پہچان نہ سکتے کہ یہ نفس وہی ہے جبکو پہلے ہم نے دیکھا تھا اور لازم باطل ہے ضرورتاً بعد اس کے استدلال کیے ہیں اس بات پر کہ یہ قوت حافظہ جس مشترک سے مغایر ہے کئی طرحیہ۔ اول یہ کہ واسطے صورت محسوسات کے ہمارے نزدیک قبول اور حفظ ہے اور یہ دونوں مغایر ہیں

نہی

پس ضرور ہو کہ ان دونوں کے واسطے دو سبب متغیر بننا چاہئے قابل الہام
 حس مشترک ہو اور حافظہ اور خیال ہو۔ دوسرے یہ کہ حس مشترک حاکم ہے
 محسوسات پر اور خیال غیر حاکم ہے اور حاکم غیر ہے غیر حاکم کا۔ ہمارے حضرات
 رضوان اللہ علیہم نے فرمایا کہ پہلا استدلال بنی ہے اس بات پر کہ واحد
 نہیں صادر ہوتا مگر واحد تو قبول اور خطہ دونوں ایک قوت سے نہیں ہو سکتے
 اس واسطے دو قوتیں شرائی ہیں ایک قابل ہوتے ہوئے حس مشترک ہو اور
 دوسرے حافظہ ہوتے ہوئے خیال ہے۔ حالانکہ جس قاعدے پر یہ استدلال
 بنی ہے یعنی الواحد لا یصلد منہ الا الواحد منوہ ہو
 اور دوسرے وجہ یہ کہ حس مشترک حاکم ہے اور خیال غیر حاکم ہے باطل ہے
 اس واسطے کہ جائز ہے کہ قوت واحد کبھی حاکم ہو اور کبھی غیر حاکم ہو۔ اور یہ
 وجہ استدلال کے تغایر حس مشترک اور خیال پر یہ ہے کہ صورت محسوسات کے
 کہ جب منطبع ہوتے ہیں حس مشترک میں تو شاید ہوتے ہیں اور جب کہ خیال میں
 ہوتے ہیں تو غیر شاید ہوتے ہیں۔ اس پر بھی حضرات نے کئی طرح سے نقض کیا ہے
 ایک یہ کہ جائز ہے کہ صورت منطبع ہوں حس مشترک میں اور قوت خیالیہ ہرگز بنی
 جائے لیکن جب کہ نفس اون اور کئی طرف التفات کرے اس وقت شاید
 ہوں اور جب کہ غافل ہو اور صورت سے تو غیر شاید ہوں کیونکہ مدبر کھی اور
 خبر کی دونوں کا نفس ہو۔ دوسرے یہ کہ اچھا ہم نے تسلیم کیا کہ مدبر کھی

قوة جسمانیہ ہی ہو اترتی ہے۔ لیکن کیونین جائز ہے کہ یہ اختلاف بنی ہو۔
اسباب، پر کہ صورت جب منقطع ہو جس مشترک میں اوس وقت مشاہد ہو
اور جب جس مشترک سے زایل ہو جائے پہر جب چاہے اوسکے تحصیل کو عقل فعال
سے اوسکا اناضہ ہو جائے جیسا کہ قوتہ عاقلہ میں ہو اگر تاہم کہ صورتہ غلطیہ
جب کہ محو ہو جاتی ہے قوتہ عاقلہ سے کہ کسے خزانے میں مخزون ہو کر بنین
رہنم ملکہ بالکل معدوم ہو جاتے ہے پہر جب ارادہ کرتے ہے اور اسکے تحصیل کا
دوسرے بار تو عقل فعال سے اوسکا اناضہ ہو جایا کرتا ہے۔ مخافین ان کے
اجوبہ میں بہت کچھ اپنا سر پوڑا کرتے ہیں مگر کچھ بن بنین پڑتی۔

اب وہم کا حال سنو وہ سوا اے جس مشترک کے ایک اور قوتہ اسکے قایل ہیں
اور اس طرح دلیل لاسکتے ہیں کہ سوا اے جس مشترک کے دماغ میں ایک قوتہ بدر کہ
وہم ہے جو ادراک کرتے ہے معانی جزئیہ کا اسوا سٹے کہ معانی جزئیہ کا ادراک
کرنے والا نفس ہے نہ کوئے مانہ ہی حد اس ظاہر ہے اور نہ جس مشترک
نہ خیال کیونکہ نفس بدرک کلیات ہی نہ فریات اور جو اس ظاہر ادراک کرتے
ہیں صورتہ خارجہ خاصہ کا اور جس مشترک صورتہ محسوسہ کا نہ معانی کا اور خیال حافظہ
ہے صورتہ نہ بدرک پس بدرک معانی جزئیہ کا کوئی اور ہی چیز ہوگا وہ نہیں
ہے مگر قوتہ وہم ہے۔ اسکو ہے ہدے حضرات رضی اللہ عنہم نے کئی طرح مابین
نکات کہ وہم میں شریک نہ کہ بدرک معانی جزئیہ کا نفس نہیں ہے

اس واسطے کہ اپنی جگہ پر ٹھہر چکا ہے کہ مدرک کلیات و جبریات و دوزن کا نفس ہر
 ہے اور جب دوزن کا مدرک وہی ہوا تو اب دوسرے قوت معانی خیرہ کی اور اک
 کے واسطے تراشنا اور اس کا نام وہم رکھنا غالی اثر بے عقلی نہ ہوگا۔ دوسرے
 یہ کہ جہند الشیخ المحسوس کی عداوت کا مدرک ہر وہ جب ہو کہ وہی ہند شخص المحسوس
 کا ہی مدرک ہوگا دوسرے قوت کے حاجت نہیں۔ تیسرے یہ کہ جبکہ جائز ہو
 کہ قوت واحدہ لینے جس مشترک کہ ہے واسطے اور اک انواع محسوسات کے تو
 کیون نہیں جائز ہے کہ وہی آہ ہو واسطے اور اک معانی جزئیہ موجودہ فیہا کے۔
 اور قوت تخیلہ ہی انہوں نے گھڑ لی ہے اور کہتے ہیں کہ مشاعر خمسہ باطنہ میں
 ایک قوت تخیلہ ہے جسکو تصرف ہے کہتے ہیں اور وہ قوت مودعہ ہے تجویف اوسط
 میں دماغ سے نزدیک دودہ کے جو ہر حال میں متحرک رہا کرتا ہے اور نشان سے
 اوس قوت کے یہ ہے کہ صدر و بھانے کے درمیان ترکیب دیتے ہے اور
 کہے اون میں تفصیل کرتی ہے۔ اور اوس کے وجود پر دلیل یوں لاتے ہیں
 کہ یہ لغزت قوت مدرک بن سے کہے قوت کے واسطے ثابت نہیں تو ضرور ہے
 کہ نفس کے واسطے سوائے اون قوتوں کے ایک قوت اور ٹھہرائی جائے اور
 اس کا نام قوت تخیلہ رکھا جاوے۔

۳۳
 ۳۳

اسکو بے ہارے حضرات رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین نے اس طرح نکالا کہ
 لکن یقرئ فی الشیء بدین علم کے مکن نہیں پس ثابت ہوگا اسکے واسطے

فعل واحد کسا و در فعل واحد ک و اثر ہیں اور وہ مصدر مخرے اولن دو
 اثر کے تو قول اول کا الواحد لا یصلر عنہ الا الواحد اس صورت
 میں باطل ہوگا۔ مرقیہ افسوس ہے کہ جن کا اعتقاد یہ ہو کہ عقل کو مذہب
 میں کچھ دخل نہیں وہ مذہب کے روز دنیا میں سرسبز رہ سکتا ہے (نتیجہ)
 شعر قد شَابَ رَأْسُكَ وَالْقَضَىٰ مِنَ الصَّبَاۥ وَرَأَاكَ غُلًّا
 فِي الْبَطَالَةِ تَلْعَبُ ۚ قَالَ الْتَبَابُ لَعَلَّنَا فِي شَيْبَانَا نَدْعُ اللَّهَ
 فَمَا يَقُولُ إِلَّا شَيْبٌ ۚ اگر یہ شخص بوڑھا ہے تو دوسے بر حال او کہ جلد
 توبہ کا ارادہ کرے اور اگر جوان ہے تو مرگ جوانی سے نہ ڈرے
 ۔ یہ اوس تقدیر پر ہے کہ مرد ہوشیار ہے مگر کسی صیاد کا ترس عیار کے
 رام میں گرفتار ہے ۔ بے ربطی اقوال کے وجہ جل نہیں مرد قابل
 ایسا نہیں کہ اوسکو عبارت مرتبط لکھنا سہل نہیں ۔ مجبور ہے کتاب
 چند در اسم نجمہ میں اعذار بارودہ کے سبب سے معذور ہے ۔ اور اگر
 یہ بے ربطیان جل سے ہیں تو اگرچہ وہ وقت قریب پہنچ چکا ہے کہ لوگ الفتح
 کو والفتح یا والفتح یا والفتح یا والفتح یا والفتح یا والفتح
 یا والفتح یا والفتح یا والفتح یا والفتح یا والفتح یا والفتح
 یا والفتح یا والفتح یا والفتح یا والفتح یا والفتح یا والفتح

موسفید ہو گیا سرترا اور گزر گیا زمانہ لڑکپن کا ۛ اور دکھتا ہوں نہیں تجھ کو منفرد پرچ بھاتا
 کے تو کہہ سکتا ہے ۛ کہا جاتا ہے کہ شاید ہم اپنے بڑے پائین ۛ چھوڑ دیگی ذنوب کو پس کہا گیا بڑا

اور ایک نستعین کو ایک لستعین اور ایک سبعین اور ایک
 ستیت پڑھیں اور ایسے جاہل کو اپنا امام بنا دیں لیکن اکمل اللہ ابی
 وہ زمانہ کی قدر دور ہے علماء دین سے جہان معمور ہے۔ فتن یا جو
 و ما جو جی کو قوت دین متین سد سکنذی القرنین ہے اسی سبب سے
 امت محمدیہ علم نبی الصلوات والسلام کو ابی راحت دین ہے عقل
 کو معلوم ہو کہ یہ شخص ان ہفوات و شطیحات سے لیاقت خطاب کی نہیں کہتا
 مگر کیا کریں اور نہ خوف ہو جو اس ایسے شخص کے اطاعت کی لیاقت کہتا
 ہیں وہ ہو گا کہا کہ کہیں اپنا جو پڑا پھوڑ کر دوسرے پیچیدہ نہیں نہ کہیں جائیں۔
 ویکو یہ جملہ کیسا بے معنی اور بے ربط ہے کہ جس مذہب میں عقل کو دخل
 نہیں وہ مذہب کے روز دنیا میں سرسبز رہ سکتا ہے۔ اگرچہ اس میں
 بہت سے احتمالات نکال سکتے ہیں مگر مخاطب جو کلمہ صحیح اور عقل سلیم کا دشمن
 جانی ہے تو اپنا سر کہیں کرنا کیا ضرور ہے فقط ایک احتمال پر اکتفا کرتے
 ہیں وہ یہ کہ جس مذہب کے باتین سمجھ میں نہ آویں وہ مذہب کے دن سبز
 رہ سکتا ہے اس بات سے معلوم ہوتا ہے کہ اسکے نزدیک دین محمدی
 علی صاحبہا الصلوات والتسلیمات کے سب باتین معلوم و منکشف ہیں
 ورنہ اس تیرہ سو برس تک یہ دین سرسبز نہ رہتا اور حالانکہ سرسبز تو
 بیشک ہے مگر ہر بات معلوم و منکشف نہیں ہے اور عقول ناقصہ و سکو

اور اک نہیں کر سکتے ورنہ بتاؤ کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد رسول اللہ صلو اللہ
 علیہ وسلم کو خاتم المرسلین اور امام البتین کیا اور کیسے کو نہیں کیا اس میں
 عقل کو کیا دخل ہے ۱۔ اور اونکے چار خلیفہ پھر اُسے اس میں عقل کو کیا دخل
 ہے ۲۔ اور اگر اس میں عقل کو کچھ دخل ہی ہو تو اس میں کیا دخل ہے کہ پہلا خلیفہ
 بنی تیم سے اور دوسرا بنی عدی سے اور تیسرا بنی امیہ
 سے اور چوتھا بنی ہاشم سے پھر آیا ۳۔ اور اس میں عقل کو کیا دخل ہے
 کہ تیس برس خلافت راشدہ کے پھر اُسے ۴۔ اور اس میں عقل کو کیا دخل
 ہے کہ قرآن کو سب سے صرف میں اوتارا اور اربعہ عشر احرف یا خمسہ احرف
 میں نہیں اوتارا ۵۔ اور اس میں عقل کو کیا دخل ہے کہ وضو میں تو ماتم اور
 پیر اور منہ دھونا اور سر کا مسح فرض کیا اور تیمم میں جو او کا خلف ہے ضرر
 دو ضربہ ایک ہاتھ اور ایک منہ کے واسطے فرض کئے ۶۔ اور اس میں عقل
 کو کیا دخل ہے کہ حدت اور نوم سے وضو جاتا ہے اور اس وضع خاص سے
 پیرا جاتا ہے ۷۔ اور اس میں عقل کو کیا دخل ہے کہ حیض کے اقل ایام
 اخاف کے پاس تین رات دن اور شوافع کے نزدیک ایک رات دن
 اور اکثر ایام اونکے نزدیک دس دن اور انکے پاس پندرہ دن ہیں ۸۔
 اور اس میں عقل کو کیا دخل ہے کہ دس یا پندرہ دن کے بعد حیض نہیں استحاضہ
 ہے عورت نماز پر غپوڑے ۹۔ اور اس میں عقل کو کیا دخل ہے کہ دن

رات میں اللہ تعالیٰ نے عشرہ رکعت فرض کئے ہیں اٹھارہ انیس یا سولہ پندرہ
 کیونکہ نہ کئین اور دو رکعت صبح کیواسطے اور چار چار ظہر و عصر و عشا کیواسطے
 اور تین مغرب کے لئے کیونکہ مقرر کئین ۶ اور اسمین عقل کو کیا دخل ہے
 کہ ہر رکعت میں ایک رکوع اور دو سجدہ رکھے ہیں ۹ اور اسمین عقل کو
 کیا دخل ہے کہ نماز میں قہقہہ مارنیے وضو اور نماز و دو نوفا سہ ہوتے
 ہیں ۹ اب تو بابت زکوات کو کہ اسمین ہی بہت ایسے باتین ہیں جنہیں عقل
 کو دخل نہیں۔ مثلاً اسمین عقل کو کیا دخل ہے کہ جس عرقاقل بالغ مسلم
 کے پاس ساڑھے باون تولہ چاندی اور سکے حویاج ضروریہ سے زائد ہو
 صاحب نصاب ہے اور اوپر زکوٰۃ فرض ہے ۱۰ اور اسمین عقل کو کیا
 دخل ہے کہ چالیس ہون صدہ دے ۹ اور اونٹوں کی زکوٰۃ میں عقل کو کیا دخل
 ہے کہ کچیس میں ایک بنت فحاض دے ۹ اور اسمین عقل کو کیا دخل ہے
 کہ کچیس سے کم ہوں تو پانچ اونٹ کی زکوٰۃ ایک بکری ہے اور چونتیس میں
 ایک بنت لبون ہے اور پچھالیس میں ایک خفہ ہے اور ایک سو میں ایک
 خفہ ہے۔

۱ اور وہ ایسا بوتہ ہے جو ایک سال ہو کر دوسرے سال میں قدم رکھے۔

۲ اور وہ ایسا بوتہ ہے کہ دو سال کا ہو کر تیسریاں میں قدم رکھے۔

۳ لینے وہ بوتہ جو چوتھے سال میں ہو۔

۴ جب کو پانچواں سال ہو۔

اور چتر سے نو تے تک دو بنت لبون ہیں اور اکا نو سے ایک سو
تین تک دو تھہ اور ایک سو تیس سے آگے ہر پانچ اونٹ کے پیچھے ایک
بکری ہے ایک سو پینتالیس تک جب ایک سو پینتالیس ہو جائیں تو دو
تھہ اور ایک بنت مخاض ہے اور ایک سو چالیس میں تین تھہ ہیں پھر
ہر پانچ پر ایک بکری ہے اور ایک سو پچتر میں تین تھہ اور ایک بنت مخاض
ہے اور ایک سو چالیس میں تین تھہ اور ایک بنت لبون ہے اور ایک سو
چھیانوے میں چار تھہ ہیں دو سو تک پھر دو سو کے بعد وہی حساب کرے
جو دوسو کے بعد کیا تھا یعنی پانچ پر ایک بکری اور چھیس پر بنت مخاض اور
چھتیس پر بنت لبون اور چھیالیس سے چھاس تک ایک تھہ اسی پر گای او
بکری کی زکوٰۃ میں قیاس کر لو۔

اور صوم میں عقل کو کیا دخل ہے کہ روزہ رکھنے کے واسطے ایک پورا
ہنہ رمضان کا ہے اس طور پر کہ صبح صادق کے پہلے سے اساک ہو
کہا نے سینے جماع سے غروب آفتاب تک اور اگر ان افعال کو کوئی
قصدا کرے اور روزہ توڑے تو اوپر قضا اور کفارہ دونوں آؤں گے
اور اگر بھولے سے کرے تو نہ قضا ہے نہ کفارہ۔ ان احکام میں
عقل کو کیا دخل ہے اور علی بن القیاس باقی مسائل صیام ۴
اور باب الحج میں بت سے باتیں ہیں جن میں سوائے حکم حاکم علی الاطلاق

۱۸۱

کے عقل کو دخل نہیں دیکھو اس میں عقل کو کیا دخل ہے کہ ساری عمر میں حج ایک ہی مرتبہ فرض ہے خواہ دور و دور از کار رہنے والا ہو خواہ خاص مکہ معظمہ کا ۴۔ اور اس میں عقل کو کیا دخل ہے کہ حج میں تین چیزیں فرض ہیں ایک احرام دو سرو قوف عرفات اور تیسرے طواف الافاضہ ہے اور اس میں عقل کو کیا دخل ہے کہ جو شخص نفل کے بدنہ یعنی قربانی کے گلے میں خواہ نذر کے بدنہ ہو خواہ شکار کے عوض کے بدنہ یا اسکے مانند مثل تمتع کے بدنہ کے کلا وہ باذہبی اور اسکو حج کے ارادہ سے اپنے ساتھ لیکر کعبہ کے طرف متوجہ ہو تو اسکا حرام نہ کیا ۴۔ اور اس میں عقل کو کیا دخل ہے کہ طواف میں ساتھ شوط رکھے ہیں اسطور پر کہ درمیان حجر اسود اور رکن یمنی کے کھڑا ہو کر نیت طواف کی کر کے حجر اسود کی طرف روانہ ہو اور اپنے بائیں طرف سے گھومے داہنے سے نہ گھومے ۴۔ اور علم ذہن القیاس باقی اعمال حج ہماری عقل ناقص سے باہر ہیں —

اور باب النکاح اور رضاع اور طلاق میں جو مسائل مذکور ہیں ان میں بھی بہت ایسے مسائل ہیں کہ ان میں عقل ناقص کو کچھ دخل نہیں پیرا۔
 الْاِيْمَانُ وَالْحُدُودُ وَالسَّرَقَةُ وَالسَّيْرُ وَاللَّقِيطُ وَاللَّقَطَةُ وَالْاَبْقِ
 وَالْمَقْتُوَّةُ وَالشَّرْكُ وَالْوَقْفُ وَالْبَيْعُ وَالْكَفَالَةُ وَالْحَوَالَةُ وَالْقَضَا

والشَّادِه والوَكَالَ والدَّعْوَى والاقْرَارَ والصِّلحَ والمُضَارَبَةَ وَالْوَرْدَ
 والعَارِيَةَ والِهَبَ والَاَجَارَهَ والمَكَاتِبَ والْوِلَادَ والَاِكْرَاهَ والمَاذُو
 والغَضَبَ والشفقة والقسمة والمزارعة والمساقاة والذليج
 والاضحية والكراسية والحجر واجاء الاموات والاشربة والصيد
 والرهن والجنبايات والديات والقسامه والمعاقل والوصاية
 والغش والفرایض میں ہزار ہا مسائل ہیں کہ عقل ناقص کو کچھ اور
 دخل نہیں تفصیل کا یہ موقع نہیں کہ مطلب اتھ سے نکل جائیگا اور ہے
 اسلئے اشارہ اجمالی کر دیا زیادہ طوالت نہیں دئی اس سے مکونوب
 معلوم ہو جائیگا کہ مذہب کے سرسبز رہنے کے واسطے کچھ ضرور نہیں کہ
 میرات میں عقل کو دخل ہی ہو تو یہ تمہارا جملہ (وہ مذہب کے روز سبز
 رہ سکتا ہے جس میں عقل کو دخل نہ ہو) غلط ہو گیا۔ اور اگر اس جملہ کی
 معنی کچھ اور رکھے ہیں تو واضح کر کے لکھو کہ اسکو کوئی سمجھے اور اگر
 قبول کے لائق ہو تو قبول کرے ورنہ بمقتضا سے (کالای بدترین خانہ)

پیکارے —

اب چند باتیں اصول فقہ کے لکھتے ہیں کہ جنکو ہمارے تمہارے
 عقل ناقص اپنی دخل دہی سے نہیں بگاڑ سکتے از انجلہ مثلثۃ
 قروء جو قرآن شریف میں وارد ہے اگر اس سے تین حیض

لین تو حیضہ ثالثہ تنگ طلاق رجعی میں زوج کو رجوع کرنا پہنچتا ہے اور
 حیضہ ثالثہ تنگ زوج کو منع ہی پہنچتا ہے اس مطلقہ کو خروج سے اور اس
 مدت تک زوج پر سکنا اور اتفاق واجب ہے اور جائز ہے خلع اور
 طلاق اور نہیں جائز ہے تزویج باختیار یا تزویج برابری سوا اٹا اور حیضہ ثالثہ
 کے اندر اگر زوج مر گیا تو وہ مطلقہ وارث نہوگی۔ اور مثلاً زوج نے
 طلاق دی اپنے مرض موت میں پہر اقرار کی اس مطلقہ کے لئے دین
 کا اور بعد مر گیا اور مطلقہ حیضہ ثالثہ میں ہے تو اسکو میراث اور دین
 دونوں میں سے —

اور مثلاً جذا عر بما کسباً میں کلمہ عامہ ہے متناول ہے جمیع ما وجد
 من السارق کو پس بر تقدیر ایجاب ضمان کے جزا مجموع قطع و ضمان
 ہوگا نہ فقط قطع دوسری خرابی ایجاب ضمان سے یہ لازم آئیگی
 کہ قطع متروک بالظن ہوگا اور یہ جائز نہیں اور مثلاً قولہ تعالیٰ و امہاتکم
 اللاتی ارضعنکم بعمرہ مقتضی ہوتا ہے حرمت نکاح مرضعہ کو اور
 خبر لا تخرم المصۃ ولا المصتان ولا الاملا حبة ولا الا
 صلا حبتان مقتضی ہوتی ہے ضد ما واجب النفس لعام کو تو اس نص کے

کو بدلہ اس چیز کا جو کب کیا اور دونوں کے — یہ اور وہ مائین تمہارے جنہوں نے
 تمکو دودھ پلایا نہیں حرام کرتے ایک چوس اور نہ دو چوسیں اور نہ ایک چوسے اور نہ دو چوسے

مقابلہ میں یہ خبر متروک ہو جائیگی۔ اور مثلاً عام مخصوص عند البعض واجب العمل ہے باقی میں ساتھ احتمال کے پس صوبت قایم ہو کوئی دلیل تخصیص باقی پر تو جائز ہے تخصیص اسکی بہ خبر واحد و قیاس ہائیک کہ تین باقی رہ جائیں اسکے بعد پر جائز نہیں مگر اتنی بات ہے کہ اس طرح کی تخصیص اس عام میں ہوگی جو جمع ہے صیغہ و معنی مثل مسلمین و مشرکین یا معنی فقط ہوشل قوم و رھط کے لیکن معرہ بلا حیس اور مکرہ جو واقع ہو بعد نفی کے اور من و ما جائز ہے تخصیص اسکی یہاں تک کہ ایک باقی رہے۔ اور مثلاً قول اللہ تعالیٰ والذین

یظاہرون من لیس علیہم ثم یعودون لما قالو فتحیر برقبہ ؟

قبل ان یتماسدا ذالکم تو عطفون بہ واللہ بما تعملون خبیر

من لم یجمل فصیام شہرین متتابعین من قبل الیما سا

من لم یستطع فاطعام ستین مسکینا امام ابو حنیفہ نے فرمایا

کہ مظاہر اگر جماع کرے خلال اطعام میں تو پھر استیناف اطعام کچھ

اور جو لوگ کھانا کرتے ہیں بی بیوی نے اپنے پرہیز جاتے ہیں طرف اس چیز کے کھا

جائیں آزاد کرنا ہے ایک گروہ کا پہلے اس سے کہ ایک دوسرے کو باقہ ملاوین یہ نصیحت

میں باقی ہو تم ساتھ اسکے اور اللہ ساتھ اس چیز کے کہ کرتے ہو تم طہر دار ہے پس جو کوئی

پیارے میں دو مہینے کے پے در پے پئے اس سے کہ باقہ ملاوین پس جو کوئی

کے پس کیا نکلا تا ہے ساتھ فقیر و گویا پارہ (۲) قد سمع اللہ سورہ جبارہ

ضرور نہیں اس لئے کہ کتاب مطلق ہے حق اطعام میں یعنی تحریر رقبہ کو مقید
 کیا ہے من قبل ان تینا سے اور صیام شہرین متالین کو بھی عذر القیاس
 بخلاف اطعام کے کہ اس کو مطلق چھوڑ دیا ہے اس کے ساتھ یہ نہیں فرمایا
 کہ من قبل ان تینا سے تو شرط عدم ماسن یا قیاس عواصوم اور سپر زیادہ کی
 جائیگی بلکہ مطلق جاری ہوگا علو اطلاق اور مقید علو تقيده اس طرح رقبہ
 کفارہ ظہار میں مطلق ہے بلا قید ایمان کے جیسا کہ فرماتا ہے فتح مبر
 رقبہ من قبل ان تینا سے تو اس کو مطلق رکھنا چاہی بغیر قید ایمان کے
 اور کفارہ قتل میں مقید کرنا چاہی ساتھ ایمان کے جیسا کہ فرماتا ہے
 ومن قتل مومنًا خطأ فتحریر رقبہ مومنہ اور مثلاً کسی نے
 اپنی زوجہ سے کہا انت علی مثل امی تو وہ شخص مظاہر ہوگا اسو
 کہ لفظ مشترک ہے درمیان حرمت اور کرامت کے پس جہت موت
 کے راجع نہوگی مگر بہ نیت — اسی پر بنا کر کے اخاف کے نزدیک
 جزا صید میں نظیر واجب نہیں ہوتی صورت اسکی یہ ہے کہ کسی محرم
 نے صید کو حالت احرام میں قتل کیا تو قتل کے جگہ کے قریب قریب کے مقامات
 میں صید کی قیمت دریافت کرے پہر اس کو اختیار ہے چاہے اسکی ہر
 قیمت پر خرید کر کے صدقہ کرے اور چاہے کھانا مول لیکر تصدق کرے
 ۴ اور جتنے قتل کی مومن کو خطا ہے پس آزاد کرنا ہے ایک گردن مومنہ کا — پارہ الصورت

ہر سکین پر نصف صاع گھیون کا یا ایک ایک صاع تیر یا شیر کا اگر چاہے
روزہ رکھے بدل میں ہر نصف صاع گھیون کے ایک دن اور ہا
طعام کرے اپنی ذات کے واسطے کو نہ کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرمایا ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَقَدْ كُنْتُمْ أَكْثَرًا مُّعْتَدِلِينَ
مِنْكُمْ مُتَعَدِّلِينَ فَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَمْنَعُ النَّفْسَ مِنْ
مِنْكُمْ هَذَا يَبْلُغُ الْكَفَّةِ أَوْ كَفَاةً طَعَامِ مَسَاكِينَ أَوْ عَدَلٍ

ذَلِكَ صِيَامٌ لَيْدُوقٍ وَبِالْأَمْرِ — اور مثلاً حقیقت اور
مجاز ایک لفظ سے ارادہ نمودن و نوجع نہیں ہوتے اسی سبب سے
حدیث شریف میں آیا ہے لَا تَتَّبِعُوا الدَّرْهَمَ بَدْرُ هَمِينَ
وَلَا الصَّاعَ بِصَاعِينَ جب صاع سے مایدخل فی الصاع
مراد ہے تو اعتبار ارادہ نفس صاع کا سا قسط ہے یہاں تک کہ جائز
ہے بیع ایک صاع کی دو صاع سے — اور اسی طرح جبکہ ملا
سے آیہ شریفہ اولاً مستم النساء میں جماع مراد سے تو اعتبار ارادہ
مس بالید کا سا قسط ہوا — اور مثلاً حقیقت متغذ رہ اور مجبورہ میں

مجاز اختیار کیا جائیگا اتفاق تمامی ائمہ اسلام متغذ رہ کی مثال سے
ای لوگو تو ایمان لائے بہت مارد الا لشکار کو اور تم احرام میں ہو اور جو کوئی مارد الا لشکار
تم میں سے جو اگر تیرہ روز کا چھتاوے کے چار روزے جائز ہوئے حکم کرین ساتھ دیکھو صاحب
عدالت تم میں سے قرمانی پیچھے والی کو کہے کہ گوارہ کہنا نہ سکتو تکالیف بلو کہ روزے تاکہ کوئی بلال نہ پائے
نور منیچہ درم جو کوئی پچھلے روزے اور نہ ایک صاع بدین و خاصا ہوئے —

کہ کہینے علف کیا کہ اگر یا کل من هذه الشجرة اوقتن هذه القدر۔

تو پہر جا بیک طرف مجاز کے اور مراد لی جائیگی اوس سے شجر نہ تو
شجر یعنی درخت اور پہر جا بیک طرف مایکل فی القدر کے یہاں تک کہ
اگر کوئی شخص خود درخت کو کسی طرح کھا دے یا خود ٹانڈی کو توڑ
کھا دے تو حانت نہوگا۔ اور مجبورہ کی مثال یہ ہے کہ جس کسی
شخص نے حلف کیا کہ فلاں شخص کے گھر میں داخل قدم نہ رکھوں گا تو مرا
گھر میں جانا ہے نہ فقط پاؤں اوس گھر میں رکنا۔

اور مثلاً اگر حقیقت مستعمل ہوا اور نہ ہوا اسکے واسطے مجاز متعارف
تو اوس جگہ حقیقت اولیٰ ہے بلا خلاف اور اگر مجاز متعارف اوسکے واسطے
ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک حقیقت اولیٰ ہے اور صاحبین
کے پاس عمل مبعوم المجاز اولیٰ ہے جیسے کسی شخص نے حلف کیا کہ لا
یاکل من هذه الخبطة تو یہ حلف متصرف ہوگی جن خطہ کی طرف
امام صاحب کے نزدیک یہاں تک کہ اگر مخالف خبر کیا دے جو خطہ
سے ہوتی ہے تو حانت نہوگا اور صاحبین کے نزدیک متصرف
ہوگا طرف اوس چیز کے جبکہ خطہ متضمن ہے بطریق عموم مجاز
حانت ہو جائیگا مخالف خطہ اور خبر دونوں کے کہانی ہے۔

اور مثلاً استعارہ احکام شرع میں دو طرح میں ہوتا ہے ایک بوجہ

ایصال میں علتہ و احکم۔ دوسرا بوجہ اتصال میں السبب المحض و احکم
 پہلا موجب ہوتا ہے صحت استعارہ کو دونوں طرف سے۔ اور
 دوسرا موجب ہوتا ہے صحت استعارہ کو ایک طرف سے و ہستہ
 اصل کا ہے واسطے فرع کے بسبب احتیاج سبب کے طرف سبب کے
 اور سبب مستغنی ہوتا ہے سبب سے پہلے کی مثال یہ ہے کہ کسی شخص
 نے کہا ان ملکیت عبد افہو حرس پس وہ مالک ہوا نصف عبد کا یہ
 مالک ہوا نصف دوسری کا تو وہ غلام آزاد ہو گا جب تک کہ مجتمع ہوا اسکے
 ملک میں کل عبد و فقہ واحدہ اور اگر کہا ان اشتريت عبد افہو حرس
 پس مول لیا اس نے نصف عبد کو پس بیع کر ڈالا اس کو پر مول لیا اس نے
 نصف دوسری کو تو آزاد ہو جائیگا نصف ثانی۔ اور اگر ملک سے شرا
 اور شرا سے ملک مراد لی ہے تو نیت اسکی صحیح ہو گئی بطریق مجاز کے
 اس واسطے کہ شراعت ہے اور ملک حکم ہے پس صحیح ہوا استعارہ درمیان
 علت اور معلول کے دونوں طرف مگر اس جگہ جان تخفیف ہو حق حاصل
 میں تو اسکی تصدیق حق قضایں ہوگی خاصہ یعنی قاضی اسکی تصدیق
 نہ کرے گا کیونکہ یہ تمہت کی جگہ ہے مگر استعارہ اگر دیکھئے تو صحیح ہے
 اور دوسری کی مثال یعنی اسکی جان استعارہ سبب محض کا ہوا واسطے
 حکم کے یہ ہے کہ کسی نے اپنی زوجہ سے کہا حرس ملک اور نیت کی اس

نہ من حیث صیغہ کے مثال اسکی قرآن شریف میں ہے والسارق
والسارقة فاقطعوا ریدھما پس یہ ظاہر ہے حق سارق میں اور سرقہ
 حق لوطی میں — اور شکل وہ ہے جو زاید ہونے میں خفی سے نظیر اسکی
 احکام میں یہ ہے کہ کسی نے حلف کیا لایا قدم یعنی سالن نہ کہا ونگا پیر
 بھ ظاہر ہے خل میں اور دس یعنی شیر خرا میں اور شکل ہے لحم اور بطن
 اور صین میں یہاں تک کہ طلب واقع ہوتی ہے مغوا تیدام میں یہ تامل کیا جاتا
 کہ یہ مغوا یا پائے جاتے ہیں لحم اور بطن اور صین میں یا نہیں —
 اور محصل خفا میں فوق مشکل ہے اور احتمال رکھتا ہے چند وجہ کا اور
 ہو جاتا ہے ایسے جال میں کہ اسکی مراد پر اطلاع نہ ہو جب تک کہ تکلم
 بیان نہ کرے نظیر اسکی قول ہے اللہ تعالیٰ کو و حرم الربو اور بوکی
 معنی زیادت ہے اور فضل — اور نفس فضل اور زیادت حرام نہیں
 ہے بالاجماع جو بیان مراد نہیں بلکہ ربو اسے بیان وہ زیادت مراد ہے
 جو خالی ہو عوض سے بمع مقدرات تنجانیہ میں اور لفظ اسیر دلالت
 نہیں کرتا پس مراد حاصل نہیں ہوتی بتامل جب تک کہ تکلم کے طرف
 سے اسکا بیان نہ ہو —

اور متشابہ خفا میں فوق ہے محصل سے مثال اسکی حروف مقطوعہ میں وا
ح چ ٹ ث ذ ز س ح ک ا و ت ہ ن ی ا ل م ن ہ و ن ی کے — پارہ لایب اللہ سورہ اعراف

سورہ میں اور جس کے محمل اور متشابہ کا اعتقاد لانا ہے اسے اللہ تعالیٰ کی مراد پر لینے
اعتقاد اور ایمان لاوے ان دونوں پر کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں
سے مراد لی ہے وہ حق ہے بغیر غرض کے ان دونوں کے معنی کے
استخراج میں —

پانچ جگہ حقیقت لفظ کی تشریح ہوتی ہے ایک دین سے دلالت
عرف ہے اور یہ دلالت عرف حمایت رک بہ حقیقتہ اللفظ اس واسطے ہے
کہ ثبوت احکام بالالفاظ ہوتا ہے واسطہ دلالت لفظ کے معنی کے
مراد پر اور جب معنی متعارف بین الناس ہوئی تو وہ عرف دلیل ہو جائے گا
اس بات پر کہ یہی معنی مراد میں ساتھ اس لفظ کے ظاہر میں مترتب
ہوگا اور حکم — مثال اس کی یہ ہے کہ کوئی شخص حلف کرے کہ میں
سب سے سچے مول نہ لوں گا تو اس سے وہی سب سے مراد ہونے لگے جو متعارف
بین الناس ہیں یعنی بکری کے نہ عصفور و حمام کے یہاں تک کہ وہ حلف
عصفور و حمام کے سرے لے تو حانت ہوگا — یا مثلاً کوئی شخص قسم
کہاے کہ میں انڈا نہ کھاؤں گا تو اس سے وہی انڈا مراد ہوگا جو متعارف
بین الناس ہے یعنی مرغی کا نہ عصفور اور حمام کا یہاں تک کہ اگر حلف
عصفور اور حمام کا انڈا کہا لے تو حانت ہوگا — دوسرے اوسمیں
سے جہاں نفس کلام دلالت کرتا ہو ترک حقیقت پر مثال اس کی یہ ہے کہ

کسی شخص نے کہا کہ کل مملوک کی فہرست تو اس سے مکاتب اور جو مولو
 کہ بعض اسکا آزاد ہوا ہو خارج ہو۔ کیونکہ لفظ مملوک کا مطلقاً شامل تھا
 اس مملوک کو جو مطلق ہے من کل الوجہ اور مکاتب اور من اعین بعض
 مملوک من کل الوجہ نہیں ہیں اور اس عدم مملو کہتے سے مکاتب میں من
 کل الوجہ مولو کا تصرف نہیں ہو سکتا مثلاً اگر مولو چاہے کہ مکاتب میں با شہاد
 تصرف کرے تو نہیں ہو سکتا و علو فی القیاس۔ تیسری اونین سے
 جہان سیاق کلام دلالت کرے ترک حقیقت پر مثلاً افسر فوج اسلام خرمی
 سے کہے کہ تو قلعہ سے اتر آ اور وہ اتر آوے تو وہ ماموں سے
 اور اگر یوں کہے کہ اتر آ اگر تو مرد ہے اور وہ اتر آوے تو ماموں
 بنو گا اس واسطے کہ قول اسکا اکتب سرجلا دلالت کرتا ہے اس بات پر
 کہ قول اسکا انزل نہیں ہے حقیقت پر۔ چوتھی اونین سے
 جہان حقیقت متروک ہوتی ہے یہ ہے کہ حال مکمل کا دلالت کرے
 اس بات پر کہ حقیقت غیر مراد ہے مثال اسکی قول اللہ تعالیٰ کا مؤمن
 شاء فلیومن ومن شاء فلیکفر یہ اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ حکیم ہے
 اور کفر قبیح اور حکیم حکم نہیں کرتا قبیح کے ساتھ پس ترک کئے جائیگی
 دلالت لفظ کے اوپر امر کے حکمت الامر۔ اور پانچویں اونین سے
 اگر پس جو چاہے ایمان لاوے اور جو چاہے کفر ہو جاوے۔

جہاں حقیقت متروک ہوئی ہے یہ ہے کہ محل کلام دلالت کرے اس بات
 پر کہ حقیقت متروک ہو جبکہ محل قبول کرے یہ کہ مضاف ہو طرف اور سکے
 وہ حکم جو مستغادہ ہے حقیقت لفظ سے ایک مثال اسکی متعقد ہو جانا ہے
 نکاح حرہ کا بلفطیعیہ و مہبہ و تملیک و صدقہ اور دوسری مثال یہ ہے
 کہ کوئی شخص اپنے غلام کے نسبت جو معروف النسب ہو غیر سے کہے کہ
 کہ ہذا ابھی تو مجاز ہو گا عتق سے اس واسطے کہ نخل وہ مشارا ایہ ہے
 بہین قبول کرتا ثبوت بنوۃ کو مولیٰ سے اس واسطے کہ وہ معروف النسب ہے
 غیر سے ای طرح جبکہ کہا کسی نے اپنے غلام کو جو مولیٰ سے سن میں زاید ہے
 ہذا ابنے تو ہو گا مجاز عتق سے نزدیک حضرت امام الاممہ مقدم الاممہ
 خلیفۃ اللہ فی الارضین فی ممالک الفقہ امیر المومنین مقتضی علم آثار سید
 المرسلین حامی السنۃ حامی البدعۃ الامام الہام ابو صفیۃ الکو فی رضی عنہ
 وارضاء عنہ کی خلافاً صاحبیہ اس واسطے کہ اونکے نزدیک مجاز خلف ہوتا ہے
 حقیقت سے حکم میں اور حضرت امام کے نزدیک مجاز خلف ہوتا ہے
 حقیقت سے حق لفظ میں فتکفر ولا تعجل فانه من الدقائق
 اور مثلاً امر مطلق میں لیجے جو مجرہ ہو قرینہ و الہام اللزوم و عدم اللزوم
 سے علما کا اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ موجب اور سکا یا ختم
 ہے اس واسطے کہ وہ ادنیٰ ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ موجب

اوسکا اباحت ہے اسواسطے کہ وہ اذفر ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ موجب اوسکا مذہب ہے اسواسطے کہ وہ طلب فعل کے واسطے ہوتا ہے لغتہ پس ضرور ہے ترجیح جہتہ فعل کے ترک پر۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ موجب اوسکا وقف ہے یہاں تک کہ قایم ہو دلیل کسی ایک وجہ پر جو سے اسواسطے کہ وہ بہت معافی میں مستعمل ہوتا ہے مثل اباحت اور مذہب اور توبیخ اور تعجیز وغیر ذالک کے کہ اوسمین قرنیہ کی بہت حاجت ہے جیسے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِذَا قَرِءَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَاَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ بعضوں نے کہا ہے چپ رہو چھی امام کے اور بعضوں نے کہا ہے جب امام منبر پر جمعہ کے روز چڑھے۔ یہ امر مجرد ہے قرنیہ سے لیکن مذہب صحیح یہ ہے کہ موجب امر کا وجوب ہے مگر جب دلیل خلاف پر قایم ہو اسواسطے کہ ترک امر معصیت ہے جیسا کہ ایما طاعت ہے چنانچہ کیا شعر ہے اَطَعْتَ اَلَا مَرِيكَ بِصِرَّةٍ حَبِلَ مَرِيهِمْ فِي احْبَبْتَهُمْ بِذَالِكِ + فَاِنْ هِمَّ طَاوَعُوْكَ فَطَاوَعْتَهُمْ فَاِنْ غَاوَوْكَ فَاَعَصَيْ مِنْ عَصَاكَ +

ملاحظہ فرمائیے کہ قرآن میں کان رکھو تم واسطے اوسکے اور چپ رہو تم تاکہ مرحوم ہو جاؤ تم۔ اطاعت کی تونے اپنے حکم کرنیوالوں کی ساتھ کاٹنے رشتہ محبت میری کے + حکم دی تو انکو درستونین اونکے ساتھ اوسی قطع رشتہ محبت کی + پس اگر وہ لوگ اطاعت کریں تیری پس اگر تو انکو + پس اگر نافرمانی کریں وہ تیری + پس نافرمانی کرتو اوس کی جو نافرمانی کرے تیری۔

اور جو عیسان کہ رجوع کرتا ہے طرف حق شرع کے وہ سبب عقاب ہوتا ہے
 یہاں کہ حدیث شریف میں آیا ہے کل عاصی فی النار اور عقاب
 نہیں ہوتا مگر تبرک واجب اور ترک مباح اور ترک مذہب سے عاصی نہیں
 ہوتا۔ اور مثلاً امر بالفعل موجب نہیں ہوتا ہے مگر اگر کو چنانچہ کسی شخص
 نے کھا کسی سے طلاق امر مٹی پس اسکو طلاق دیا وکیل نے پہراؤنے
 اس عورت سے نکاح کر لیا اب وکیل کو دوبارہ نہیں پہنچایا ہے
 کہ امر اول سے پہراؤ اسکو طلاق دیدے۔

اور مثلاً امر ہوتا ہے واسطے طلب ادا اس چیز کے جو واجب فی الذمہ
 ساتھ سبب سابق کے نہ واسطے اثبات اصل وجوب کے بمنزلہ قول
 رجل کے کہ کسی شخص سے اَدِثْنِ الْمُبْتَاعِ يَا اَدِثْنِ الْوَجْهَ
 تو یہ امر واسطے طلب ادا مثن کے ہے اپنے سبب سابق سے جو بیع تھا
 یا واسطے طلب ادا نفقہ کے ہے جو واجب ہوا تھا بسبب نکاح کے
 اور مثلاً ما موربہ کے دو نوع ہیں۔ ایک مطلق بوقت۔ دوسرے
 مقید بوقت۔ مطلق بوقت جیسے امر بالزکوٰۃ اسواسطے کہ وہ مقید
 کسی وقت کا نہیں اس طرح کہ اس کے فوت سے ادا فوت ہو جائے
 اور حکم مطلق کا یہ ہے کہ ادا واجب ہوتی ہے علم التراخی بشرط
 اس بات کے کہ نہ فوت کرے اسکو عمر میں مثال اسکی یہ ہے کہ

کوئی نذر کرے کہ وہ اعتکاف کر لگا کسی مہینے میں تو اس کو اختیار ہے جس مہینے میں چاہے اعتکاف کرے۔ اور مقید بوقت کے دونوں میں ایک نہ کہ وقت طرف ہو واسطے فعل کے یہاں تک کہ نہ شرط کیا جائے استیعاب کل وقت کا اور میں مثل صلوة کے۔ دوسرے وہ کہ ہو وقت معیار واسطے مامور بہ کے یعنی مقدر ہو ساتھ اس کے اس طرح ہے کہ طویل ہو ساتھ طول واسطے کے اور قصیر ہو ساتھ قصر واسطے کے مثل صوم کے کہ وہ مقدر بالوقت ہوتا ہے اور وہ وقت صبح صادق سے لیکر غروب شمس تک ہے اور حکم اس کا یہ ہے کہ شرع جبکہ معین کر دے اس کے واسطے وقت تو نہ ثابت ہو غیر اس مامور بہ کا اس وقت میں اور نہ جائز ہو اس واسطے غیر کی اس وقت معین میں۔

اور مثلاً امر دالت کرتا ہے حسن مامور بہ پر جبکہ امر حکیم ہو اس واسطے کہ حکیم نہیں امر کرتا ساتھ تہجیح کے کیونکہ وہ شفع ہے ضد حکمت اور اس کا ارشاد فرماتا ہے اِنَّ اللّٰهَ لَا يَمُرُّ بِالْفَحْشَاءِ۔ اور مامور بہ حق حسن میں دونوں ہے۔ ایک حسن لنفسہ۔ دوسرا حسن لغيرہ۔ حسن لنفسہ کی مثال ہے ایمان باللہ ورسولہ اور تشکر منعم اور صدق اور عدل اور صاۃ اور نہ کوۃ اور صوم اور حوا ویکے سوا ہر عبادات خالصہ سے۔ اور حکم اس نوع کا یہ ہے کہ جبکہ

واجب ہو بندہ پر ادا ہو سکی تو وہ ساقط نہیں ہوتا مگر یہ اور۔ اور حسن بغیر
وہ ہے جو حسن ہو بلواسطہ غیر کے مثل سعی لی الجمعہ کے واسطے
صلوۃ جمعہ کے اور وضو کے واسطے ادا ہے صلوۃ کے اسواسطے کہ
سعی حسن ہے بواسطہ ہونے اور سکے مغنی طرف ادا جمعہ کے اور وضو حسن ہے
بواسطہ ہونے اور سکے مفتاح صلوۃ۔ اور حکم اس نوع کا یہ ہے کہ وہ
ساقط ہوتا ہے بقطوع اور واسطہ کے یہاں تک کہ سعی واجب نہیں ہوتی اور
شخص پر کہ اس پر جمعہ واجب نہیں ہے مثل عبد اور محبوس اور مفقود اور
نکاح کے اور نہیں واجب ہے وضو چہر نماز واجب نہیں ہے مثل حائضہ
اور نفساء اور مقطوع المیدین والوجہین اور صبی اور مجنون
کے۔ اور مثلاً واجب بحکم الامس و قسم پر ہے۔ ادا۔ اور قضاء۔
اور عبادت ہے تسلیم عین واجب سے طرفہ و سکے مستحق کے۔
پہر ادا و نوع پر ہے۔ کامل اور قاصر کامل کی مثال ہے صلوۃ
جو ادا ہوا اپنے وقت پر باجماعت۔ اور طواف متوضیاً اور تسلیم بیچ
سیلماً کا اقتضاء العقد الی مشتری۔ اور قاصر کی مثال ہے اداء صلوۃ
بدون تعلیل اسرکان۔ اور طواف محدثاً۔ اور ربیع مال
کو نہ مشغول بالبدین والنجائیۃ۔ اور رد المعصوب بباح الدم بالقتل۔
اور مشغول بالبدین اور لہجہ سبب کان عند الناصب۔ وادار لوف

مکان الحیا و جبکہ دائن نہ جانتا ہوا و سکو۔

اور مثلاً بھی کے دو نوع ہیں۔ ایک بھی علو الافعال الحسیہ مثل زنا و شرب خمر و کذب و ظلم۔ دوسری بھی عن التصرفات الشرعیہ مثل بھی عن الصوم یوم النہر و الصلوٰۃ فی الاوقات المکروہہ و بیع الدہر ہسم بدل ہسمین۔ حکم نوع اول کا یہ ہے کہ منہی عنہ عین ماور علیہ الہی ہے پس ہوتا ہے عین او کا بیع اور ہوتی ہے نبی حقیقت شرعیہ نہ مجاز عن الہی۔ اور حکم نوع ثانی کا یہ ہے کہ نہ نبی غیر ما ضیف الیہ الہی پس ہو گا وہ حسن نفیہ اور قبیح لغیرہ۔

اور مثلاً مراد بالنصوص کے معرفت کے چند طریق ہیں۔ ایک اذہین یہ ہے کہ لفظ جب حقیقت ہو واسطے ایک معنی کے اور مجاز ہو واسطے دوسرے کے تو حقیقت اولیٰ ہے مثال اسکی یہ ہے کہ بنت مخلوقہ ماد زنا سے حرام ہے زانی پر نکاح او کا اس واسطے کہ وہ بنت ہے حقیقتاً پس داخل ہے تحت قول اللہ تعالیٰ کہ۔ وَنَبَاکُمْ دوسرا طریقہ مراد بالنصوص کے معرفت کا یہ ہے کہ احد المحلیین جبکہ موجب ہو تخصیص کو نفس میں نہ دوسرا پس محل او پر اس چیز کے کہ مستلزم ہو تخصیص کو اولیٰ ہے مثال اسکی قول اللہ تعالیٰ کا اَوَّلَا مَسْتَمَّ الْنِسَاءُ سے پس مستمہ اگر محل کی جا سے جماع پر تو ہوگی نفس معمول یہ جمع صورت وجود اسکے ہیں

اور اگر حمل کی جائے مس بالید پر تو ہوگی نفی مخصوص بہت سے صورت
میں اسوایہ کے مس نہ رہے اور مس طفقہ وغیرہ تقیاً غیر ناقص ہے حاج
قولین سے جو نہ بجا ہے امام شافعی رضی اللہ عنہ کی طرف سے اور غیر ا
طریقہ مراد بالندوہ کے معرفت کیا ہے کہ نفی جبکہ پڑ ہی جاوے
و قرائتوں سے یا روایت کی جائے دور و استوفیے تو ہوگا عمل ساتھ اس کے
اور پر ایسی وجہ کے کہ ہو عمل بالوجہ میں اور مثال اس کی قول اللہ تعالیٰ کا
و ارجلکم الحاکمین کہ پڑا گیا ہے بالنسب عطفاً علو المعنوی اور
بالنقص عطفاً علو المسوح پس حمل کے کیا قرائت، حفص پر موز پر پڑھنے کا
حالت میں اور قرائت نصب کے نگے پاؤں ہونے کی حالت میں بغیر موزہ
کے اور بہ اعتبار اس معنی کے کہا ہے بعضوں نے کہ جواز مسح کا راجع
پر ثابت ہوتا ہے کتاب سے اسے اس طرح قول اللہ تعالیٰ کا حتی
بطھرن پڑا گیا ہے بتشدید و تخفیف پس حمل کیا جاتا ہے قرائت
تخفیف اس جگہ جہاں ایام اس کے دس ہوں اور قرائت تشدید
جہاں ایام دس نے کم ہوں۔

اور مثلاً حروف معانی سے ایک و او ہی جوتا ہے واسطے جمع مطلق
کے نہ واسطے ترتیب و تقارنت کے مثلاً کسی نے اپنی زوجہ سے کہا
اِنَّ کَلِمَتَیْ نَزِیْدًا وَ عَمْرًا فَانْتِ طَارِقٌ پس اسنے بات کی

عمر سے پہر زید سے نو مطلق ہو گئی اور کہا دخلت هذا الدار وهذا الدار فانت
 طالق پس داخل ہوئی دوسرے گھر میں پہر پہلے گھر میں تو وہ مطلق ہو
 جائیگی۔ اور مثلاً فاع کہ واسطے تعقیب مع الوصل کے آتی ہے
 اور اسی واسطے آتی ہے جراثیمین کہ وہ شرط سے متعاقب ہونے
 ہیں مثلاً کہا کسی نے یَعْتَثُ نَتِكَ هَذَا لَعْنَتِكَ پس کہا دوسرے نے
 فَهَوَّ حَرَّ تَوْبِهِ ہوگا قبول واسطے بیع کے اور ثابت ہو جائیگا عتس اوس
 سے سچی بیع کے بخلاف اوسکے کہ کہا دھو حَرَّ تَوْبِهِ رد ہوگا بیع کا
 اور مثلاً تَمَّ کہ تراخی کے واسطے آتا ہے۔ امام ابو حنیفہ کے
 نزدیک مفید ہوتا ہے تراخی فی اللفظ کو اور صاحبین کے نزدیک
 تراخی فی الحکم کو۔ اور بیان اختلاف کا دامن ہے کہ کھا کینے اپنی
 غیر دخول بہا سے اِنْ دَخَلْتَ الدَّارَ فَانْتَ طَالِقٌ ثُمَّ طَالِقٌ ثُمَّ
 طَالِقٌ تو متعلق ہوگا طلق اول بال دخول و واقع ہوگا طلق ثانیہ فی الحال
 اور طلق ثالثہ لغو ہو جائیگا۔ اور صاحبین کے نزدیک متعلق ہونگے
 کل بال دخول پہر نزدیک دخول کے ظاہر ہوگی ترقیب پس نہ واقع ہوگی
 مگر ایک اور لغو ہو جائیگی دوسری تیسری واسطے اطلاق محلیتہ کے۔
 اور اگر کہا اَنْتَ طَالِقٌ ثُمَّ طَالِقٌ ثُمَّ طَالِقٌ اِنْ دَخَلْتَ الدَّارَ پس
 نزدیک امام ابو حنیفہ کے واقع ہوگی پہلی فی الحال اور ثانیہ اور ثالثہ

لغو ہو جائیگے اور نزدیک صاحبین کے ایک واقع ہوگی نزدیک دخول کے
 اور اگر مخاطبہ مدخول بہا ہو اور مقدم کر سے شرط کو تو طلقة اولیٰ متعلق ہوگی
 بالمدخول اور دو باقیہ واقع ہونگے فی الحال نزدیک امام صاحب کے
 اور اگر مؤخر کیا شرط کو تو دو واقع ہونگے فی الحال اور متعلق ہوگی تیسری
 بالمدخول عندہ اور نزدیک صاحبین کے متعلق ہوگی کل بالمدخول دو
 خون فصلو تین —

ل
 اور مثلاً کلمہ بل کہ آتا ہے واسطے تدارک غلط کے باقائتہ الثانی مقام
 پس اگر کہا اپنی غیر مدخول بہا کو انت لہما لیس واسطی لا بل اثنتین
 تو واقع ہوگی ایک اس واسطے کہ قول او کا لا بل رجوع ہے اول بقا
 الثانی مقام الاول اور نہ صحیح ہوگا رجوع زوج کا طلاق اول
 پس واقع ہوگی اول پس باقی رہیگا نخل نزدیک قول اس کے
 اثنتین اور اگر عورت مدخول بہا ہوگی تو واقع ہونگے تینون۔
 اور مثلاً کلمہ لیکن واسطے استدراک کے ہے بعد نفی کے اور ہوتا
 موجب اور کلمات مابعد اس کے کا اور نفی ماقبل اس کے کے ثابت
 ہے بدلیل نفی پس عطف ساتھ اس کلمہ کے پایا جاتا ہے اس وقت
 کہ کلام منسق ہو۔ اور اگر منسق نہ ہوگا تو وہ جملہ متانفہ ہوگا مثال دیکھی
 یہ ہے کہ کہا کسی نے لِفُلَانٍ عَلَیْ اَلْفٍ دَرْہَمٍ قَرْضٍ پس کہا

فدان سے ولکتہ غضب تو لازم ہوگا مگر کو مال اس واسطے کہ کلام مانے
یعنی لکتہ غضب فتوا و مقفل غیر متناقص ہے پس ظاہر ہوا کہ نفی سبب
میں تہی نفس مال میں —

اور مثلاً کلمہ او کہ آتا ہے واسطے تاول احد المذکورین کے احوال
اور ایسا واسطے اگر کہا کسی نے ہذا حر او ہذا تو ہوگا بمنزلہ قول او
کہ احد ہما حر یا شگ کہ ہوگی واسطے او سکے ولایت بیان
اور یہی کلمہ مقام نفی میں موجب ہوتا ہے نفی ہر واحد مذکورین سے
یا شگ کہ اگر کہا لا اکلم ہذا او ہذا تو حانت ہو جائیگا جو قوت کہ
کلام کریگا ایک سے اوں دونوں میں — اور مقام اثبات میں شامل
ہوگا ایک دونوں کو ساتھ صفت تنخیر کے جسے قول اللہ تعالیٰ کا فاعلاً
عَشْرَةَ مَسَاكِينَ مِنْ اَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ اَهْلِيكُمْ اَوْ كِسْوَتُهُمْ
اَوْ تَخْرِيرُ رَقَبَةٍ — اور کہی آتا ہے بمعنی حق کے جیسے اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے لَيْسَ لَكَ مِنَ الْاَمْْرِ شَيْْءٌ اَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ اَوْ يَعَذِّبُهُمْ
فَاِنَّهُمْ ظَالِمُونَ بعضوں نے کہا کہ اسکے معنی حتیٰ یتوب علیہم ہے
مگر میں کہانا کہانا ہے دل مسکینوں کا متوسط حال پر اس سے کہ کہلاتے ہوں اپنے
اہل کو یا کثیر ایسا ہے یا آزادی گردن کی —
+ نہیں ہے واسطے تیرے امر سے کوئی شے یا شگ کہ توبہ قبول کرے اور کی یا عذاب
و سے او کو واسطے کہ وہ ظالم ہیں —

اور مثلاً کلمہ حتی کہ آتا ہے واسطے غایتہ کے مثل الریس جبکہ ہوا قبل
 او کا قابل واسطے امتداد کے اور مابعد اس کا صلاحیت رکھے غایت
 ہو نیکی واسطے اسکے تو ہو گا کلمہ عالمہ بحقیقتہا مثال و سکی قول عبدی
 حَرَّانِ لَمْ اَضْرِبْكَ حَتَّى تَشْتَمَّ لِي فَلَا اَنْ يَأْخُذَ بِحَبِيْبٍ يَأْخُذُ حَتَّى تَشْتَمَّ
 بَيْنَ يَدَيْ يَأْخُذُ تَنْدَخُلُ اللَّيْلُ تو ہو گا کلمہ عالمہ بحقیقتہا واسطے غایتہ
 کے اس واسطے کہ ضرب یا لنگر اراحتال رکھتا ہے امتداد کا اور شفاعت
 فدان اور مثل اد کے صلاحیت رکھتی ہے کہ غایت ہو ضرب کی۔

اور مثلاً کلمہ الر آتا ہے واسطے اتہام غایت کے پہرہ بعض صورتوں میں مفید
 ہوتا ہے مگر امتداد حکم کو اور بعض صورتوں میں مغلوث استقاط کو پس اگر
 مفید ہو امتداد حکم کو تو نہ داخل ہوگی غایت حکم میں اور اگر مفید ہوتا
 کو تو داخل ہو جائیگی اول کی نظیری اسْتَرْتَبْتُ هَذَا الْمَكَانَ اِلٰى
 ذَالِكَ الْحَاطِطِ اس تقدیر پر حاطط معین داخل نہوگی۔ اور دوسرے
 کی نظیر یہ ہے کہ کسی نے حلف کی لا میکلم فلا تا ا لی شہر تو یہ داخل
 ہو گا حکم میں اور مفید ہو گا فائدہ استقاط کو۔

اور مثلاً کلمہ علی کہ آتا ہے واسطے الزام کے اور اصل او سکی واسطے
 افادہ معنی تفوق اور تعلق کے ہوا کرتی ہے اور اس واسطے اگر
 یعنی جو چیز ہوا اسکے مجرور کے ہوا ملاحظہ ہے۔

کہا کسی نے لَفْلَازِ عَلٰی الْکَفِّ دِمْرَہَمَ تو یہ قول محمول ہوگا دین پر بخلاف
اوسکے کہ کہے عِتْدٰی یَا مَعٰی۔

اور مثلاً کلمہ فی انا ہے واسطے طرف کے اور مستعمل ہوتا ہے زمان و
مکان و فعل میں۔ مستعمل فی الزمان اس طرح پر کہ کہے کوئی شخص اَنْتَ
طَاقٌ فِی عَدْلِ اِمَامِ ابُو یوسف کہتے ہیں کہ اسمیں حذف و اظہار دونوں
برابر ہیں یہاں تک کہ اگر کہے اَنْتَ طَاقٌ فِی عَدْلِ تو بمنزلہ اَنْتَ طَاقٌ
عَدْلَکے ہے۔ واقع ہوگی طَاقٌ فجر ہوتے ہی و دونوں صورتوں میں۔

اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک نے کو حذف کرین تو صبح ہوتے ہی طَاقٌ
واقع ہو جائیگی اور ظاہر کرین تو ہوگی مراد وقوع طَاقٌ فی جُزْءٍ مِّنْ لَّعْدِ
عَلٰی سَبِيلِ الْاِبْہَامِ پس اگر ہوتا وجود نیت کا تو واقع ہوگی طَاقٌ اَوَّلِ جُزْءٍ مِّنْ
اور اگر نیت کرے آخر نہار کے تو صحیح ہوگی نیت اوسکی۔ اور مستعمل

فی المکان اس طرح کہ کہے کوئی شخص اَنْتَ طَاقٌ فِی الدَّارِ اَوْ فِی مَلْکَہِ
ہوگی یہ طَاقٌ حَلُو الْاِطْلَاقِ جمیع امکنتہ میں اور باعتبار مضمر ظرفیت کے جبکہ
حلف کرے کوئی شخص کسی فعل پر اور مضاف کرے اوسکو طرف کسی مکان
یا مکان کے پس دو حال سے خالی نہیں یا فعل لازم ہوگا یا مستند

اگر لازم ہوگا تو مشروط ہوگا ہونا فعل کا اوسی زمان و مکان میں۔ اور
اگر مستند ہوگا طرف محل کے تو مشروط ہوگا ہونا محل کا اوسی زمان و مکان

اور مثلاً کلمہ یا آتا ہے واسطے الصاق کے وضع لغتہ میں ایسا واسطے آتا ہے
 اثمان پر تحقیق اسکی یہ ہے کہ بیع اصل ہے بیع میں اور ثمن شرط ہے اسکا
 ہلاک بیع کا موجب ہوتا ہے ارتطاع بیع کو نہ ہلاک ثمن جب بیع ثابت ہو چکا
 تو ہم کہیں گے کہ اصل یہ ہے کہ ہو وے تبع ملحق ساتھ اصل کے ملکیہ
 کہ ہو وے اصل ملحق بالتبع پس حسب وقت داخل ہو صرف باء کا بدل میں
 فی باب البیع تو دلالت کریگا یہ یعنی داخل ہونا اور کافی البدل اس بات پر
 کہ وہ تبع ملحق بالاصل ہے اور یہ بدل ہو گا بیع تو ہو گا ثمن —

اور مثلاً بیان ساٹ طرح پر ہے — بیان تقریر — بیان تفسیر —

بیان تغیر — بیان ضرورت — بیان حال — بیان

عطف — بیان تبدیل — بیان تقریر جیسے کھاکسی نے بفلان

عَلَى تَفْهِيْمٍ خَطَاةٍ تَفْهِيْمًا لِّبَلَدٍ يَهْدِيَانِ تَقْرِيرٌ يَهْدِيَانِ تَقْرِيرٌ يَهْدِيَانِ تَقْرِيرٌ يَهْدِيَانِ

مجهول تھا تقدیر پر ساتھ احتمال را وہ غیر کے پر حباب اسکو بیان کر دیا

تو اسکی تقریر کی یعنی ثابت کیا اسکو — اور بیان تفسیر وہ ہے

کہ جب لفظ غیر مکشوف المراد ہوا اسکو مکمل اپنے بیانیے کشف کرے

مثلاً اسکی جبکہ کھاکسی نے بفلان عَلَيَّ شَيْءٍ بعد اسکی تفسیر کے

شعر کے ساتھ درہم وغیرہ کے یا کہا عشرة و نيف پر تفسیر کے نصف

ماریے ثمن —

یا کہا اور اہم اور تفسیر کی اور سبکی عشرہ سے مثلاً۔ اور حکم ان دونوں
 نفع کا بیان سے یہ ہے کہ صحیح ہو چکا ہے موصول ہو چاہے مفصول۔
 اور بیان تغیر وہ ہے کہ متغیر ہو کلام تکلم کا اور سکے بیان سے اپنے کلام
 کے معنی کو۔ اور بیان ضرورت کی مثال ہے قول اللہ تعالیٰ کا ورنہ
 ابوکہ فَلَاحِدَةً لِّلْاٰثَلِثِ جو موجب ہوتا تھا شرکت کو درمیان ابوبن کے
 پیر اللہ تعالیٰ نے نصیب ام کو بیان کر دیا پس ہو گیا وہی بیان واسطے نصیب
 اب کے۔ اور بیان حال کی مثال یہ ہے کہ دیکھا صاحب الشرع
 نے کسی کام کو معائنۂ پس نہی ملی اور اس سے تو ہو گا سکوت اور سکامبرہ
 بیان کے کہ وہ مشروع ہے۔ اور بیان عطف وہ ہے کہ ایک جملہ
 جملہ پر موقوف کر دے کسی پیل یا موزون کو تو ہو گا وہ عطف بیان واسطے جملہ
 جملہ کے مثلاً گوئی کہ لفظان علی مائتہ و درہم یا مائتہ و قفینہ
 تو ہو گا یہ عطف مبرکہ بیان کے کہ کل اس جنس سے ہے یعنی درہم یا خط
 سے۔ اور بیان تبدیل نسخ ہے سوائے صاحب الشرع کے کسی سے
 جائز نہیں۔ یہود لعنہم اللہ کہتے ہیں کہ نسخ احکام صاحب الشرع سے جائز
 نہیں اس واسطے کہ یہ مودی ہے طرف بداد و غلط کے اور صاحب الشرع
 اس سے منزہ ہے۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ نسخ بیان ہے واسطے
 مدت انتہاء حکم موقت کے جو خدا اللہ معلوم تھا یہ حکم ایک مدت تک تھا بلکہ

مسیح ہوا۔

یہاں تک اقسام کتاب کا ذکر مجھدا ہو چکا اسمین کو یہ بات ایسی نہیں ہے کہ عقل سلیم جو آلودہ شرک و بے ایمانی نہ ہو طوعاً قبول نہ کرے۔

اب سنت کا حال بھی تہوڑا سا دریافت کر لو وہ ایسا ہی ہے کہ جمین حماریتہ کا شاید نہ ہو گا اور نا طقیق سے فی الجملہ بہرہ رکھتا ہو گا تو ضرور ہے کہ اسمین کچھ چون و چرا نہ کریگا وہ یہ ہے کہ خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بمنزلہ کتاب کے ہے لزوم علم و عمل میں لیجئے جیسا علم ساتھ کتاب کے لازم ہے ویسا ہی ساتھ اس کے بھی لازم ہے کیونکہ من اطاعہ فقد اطاع اللہ اور جو کچھ خاص و عام و مشترک و مطلق وغیرہ اقسام کتاب کا بیان ہو چکا وہ سب اقسام سنت میں بھی موجود ہیں اتنی بات البتہ اسمین زائد ہے کہ کتاب سب کی سب متواتر ہے اور سنت میں اقسام ہیں کوئی متواتر ہے کوئی مشہور ہے کوئی احاد ہے اسلئے اسکا تہوڑا سا حال اسمین بڑیا گیا کہ خبر تین قسم کی ہوتی ہے ایک قسم وہ ہے کہ صحیح و ثابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوئی ہو بلاشبہ وہ متواتر ہے اور دوسری قسم ہے کہ جمین شبہ ہو صورتاً نہ معنویاً مشہور ہے اور تیسری قسم ہے کہ او اسمین احتمال اور شبہ دونوں ہوں وہ احاد ہے۔

پس متواتر وہ ہے کہ جبکو نقل کرے ایک جماعت جماعت سے کہ مضمون
 ہو توافق اور سکا کذب پر سبب اسکی کثرت کے مثال اسکی نقل قرآن
 واعد اور کمات و مقدر از کوۃ ہے اور مشہور وہ ہے کہ ہوا اول اسکا
 مثل حادث کے پہر دوسرے عصر میں مشہور ہوا اور امت نے اسکو قبول
 کر لیا ہو پس ہو جاتا ہے وہ مثل متواتر کے مثال اسکی حدیث مسیح
 علم الحقیقین اور رجم ہے باب زنا میں اور متواتر موجب ہوتی ہے علم
 قطعی کا تو ہو گا رد اسکا کفر اور مشہور موجب ہوتی ہے علم طمانیت
 کو تو ہو گا رد اسکا بدعت اور لازم العمل ہونے میں ان دونوں کے
 علما کا اتفاق ہے۔

اب رہی احادیث چنانچہ کہ خبر واحد وہ ہے کہ جبکو نقل کرے
 واحد واحد سے یا واحد جماعت سے یا جماعت واحد سے اور اس میں
 گنتی عدد کی نہیں کہ کتنے ہوں صرف اس قدر ہوں کہ حد مشہور و متواتر
 کو پہنچ گئے ہوں۔ اور یہ خبر واحد احکام شرعیہ میں واجب العمل ہوتی
 ہے بشرط اسلام و عدالت و ضبط و عقل و راے اور انہیں شروط
 کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تم تک متصل ہو گئی ہو۔
 پہر راوی اصل میں دو قسم کے ہیں۔ ایک قسم وہ ہیں جو معروف
 ہیں بعلم و اجتہاد مثل خطاء و اربعہ ماؤنا ابو بکر صدیق و عمر فاروق

عثمان ذی النورین وعلی المرتضیٰ وعبادہ بن مسعود وعبادہ بن عباس و
 عبادہ بن عمرو زید بن ثابت و معاذ بن جبل و ایشاء الہم رضوان اللہ تعالیٰ
 علیہم اجمعین کے پس جبکہ صحیح ہونزدیک تیسرے روایت اولیٰ کی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے تو ہوگا عمل ساتھ روایت اولیٰ کے اولیٰ عمل یا قیاس
 اسبواسطے امام محمد رحمۃ اللہ نے مسئلہ فقہین حدیث اس اعرابی کی جسکی
 آنکھ میں کچھ خلل تھا روایت کی اور قیاس کو ترک کیا اور حدیث قرپر عمل کیا
 اور قیاس کو ترک کیا اور حدیث سہول بعد از سلام پر اور مروی ہے عبادہ
 بن مسعود سے (عمل کیا اور قیاس کو ترک کیا ہے) — اور دوسری قسم
 راویوں کی وہ ہے کہ معزوف یہ غلط و عدالت میں باجہاد و فتوہ مثل
 ابو ہریرہ انس بن مالک رضوان اللہ عنہما کے پس جبکہ صحیح ہونزدیک تیسرے
 روایت ایسے لوگوں کی پس اگر موافق ہو خبر قیاس کے ساتھ تو لازم العمل
 ہو نہیں اس کے شبہ نہیں اور اگر مخالف ہو خبر قیاس کی تو عمل قیاس پر
 اولیٰ ہے چنانچہ ابو ہریرہ رضوان اللہ عنہ نے الوضوء لما ستہ النار کی روایت
 کی پس عبادہ بن عباس رضوان اللہ عنہ نے منکر کہا کہ روایت لو تو ضا
 بماء سخیا بکنت متوضیا منہ تو عبادہ بن عباس نے رو کیا اس
 روایت کو قیاس سے اگر ان کے پاس کوئی خبر ہوتی تو اسکو ضرور لاتے
 اور اسبواسطے ہمارے حضرات نے مسئلہ جملہ میں روایت ابو ہریرہ رضوان اللہ

تترک کیا ہے بتیاس۔ اور بہ اعتبار اختلاف احوال و اہل و اقارب کے ہمارے
 حضرات نے عمل بخیر و احد کے دو شرطین پھرائے ہیں۔ ایک یہ کہ وہ
 حدیث مخالف کتاب و سنت مشہورہ نہ ہو دوسری یہ کہ مخالف ظاہری نہ ہو۔
 فرمایا رسول اللہ صلو اللہ علیہ وسلم نے دوست کثر لکم لاحادیث بعدی
 فاذا مروی لکم عنی حدیث فاعرضواہ علی کتاب اللہ فما وافق
 فاقبلواہ وما خالف فدواہ تحقیق اسکے موافق اوسکی کہ روایت کئے
 گئی ہے جناب مرتضوی سے یہ ہے کہ راوی کے تین قسم ہیں۔
 ایک مومن مخلص کہ جس نے صحبت و ہوائی رسول اللہ صلو اللہ علیہ وسلم کی
 اور آپ کے کلام شریف کی معنی سمجھا۔ دوسرا اعرابی کہ آیا کسی قبیلہ سے
 پس سنا آپ سے جو کچھ سنا اور نہیں سمجھا حقیقت کلام رسول اللہ صلو اللہ علیہ
 وسلم کو پہرہ لگایا اپنے قبیلہ کی طرف پس وایت کی و سننے بغیر لفظ رسول اللہ
 صلو اللہ علیہ وسلم کے تو منفر ہو گئی ساتھ اوسکے منفر اور وہ سمجھا ہے کہ معنی ظاہر
 نہیں ہوئے۔ قیاس منافی کہ اوسکے تفاق پر اطلاع نہوی پس وایت
 کی اوسنے جو ٹی او پیغبر صلو اللہ علیہ وسلم پر اقرار کیا اور اوس سے لگا
 نے سنا اور سمجھے کہ یہ شخص مومن مخلص سے اور اوس سے اوس حدیث
 غریب سے کہ بت ہو گئے واسطے تمہارے احادیث بعد میرے پس جبکہ وایت کیا دے واسطے
 تمہارے مجھے کوئی حدیث میں عرض کرواد پر کتاب اللہ کے پس جو موافق ہو پس قبول کرو
 اوسکو اور جو مخالف ہو پس رد کرو اوسکو۔

کی روایت کی اور وہ حدیث میں الناس مشہور ہو گئی۔ اسی جہت سے واجب ہے کہ خبر کو عرض کرے کتاب و سنت مشہورہ پر۔
 یہ مختصر حال سنت کا مذکور ہوا اب تھوڑا سا حال اجماع امت کا معلوم کر دے۔
 بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجماع امت فروع دین میں حجت ہو جبہ میں ہے شرعاً اس امت کی کرامت کی جہت سے پہراجماع کے چار قسم ہیں۔ ایک اجماع صحابہ کا کسی حکم پر کسی حادثہ میں صیرحاً مثل اجماع صحابہ کے خلافت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پر اس واسطے کہ یہ ایسا اجماع ہے کہ اس میں کسی کا خلاف نہیں ہو اس لیے پابجائے نص کے سر و جہ سے دوسرا بھی اجماع صحابہ ہے مگر وہ فیض بعض و سکوت باقیں ہے عن الرد۔ تیسرا اجماع صحابہ کے طبقہ کے بعد کا۔ چوتھا اجماع علو احد اقوال السلف۔ پہلا اجماع بمنزلہ آیہ کتاب اللہ کے ہے اور دوسرا بھی ایسا ہی ہے اور تیسرا بمنزلہ خبر مشہور کے ہے اور چوتھا بمنزلہ ایک صحیح کے ہے احادیث اور معتبر اسباب میں اجماع اہل الراے والاقتضا و اقوال عوام کا اور مکالم کا اور اس محدث کا جسکو اصول فقہ سے بہرہ نہ ہو نہیں پہراجماع کے دو قسم ہیں مرکب و غیر مرکب آخر ذالباب۔
 اب رہا قیاس اس کے بھی دو چار جملے سنلو وہ یہ کہ قیاس ایک حجت ہے حجج شرع سے کہ عمل ساتھ اس کے واجب ہے جبکہ کسی حادثہ میں کتاب

دست اجماع کا پتہ نہ لگے اور حجت قیاس میں اخبار و آثار وار دھوسے
 ہیں چنانچہ فرمایا حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم نے معاذ بن جبل سے جبکہ بیجا تھا
 اذکو قاضی کر کے میں کی طرف ہم تقضی یا معاذ اوہنوں نے عرض کیا
 سکتا اب اللہ فرمایا فان لم تجد عرض کیا لبنت رسول اللہ فرمایا
 فان لم تجد عرض کیا اجتهد فیہ میں نے پس تصویب کی اوسکی
 رسول اللہ صلوات اللہ علیہ وسلم نے اور فرمایا االحل للہ الذی وفق
 رسول رسول رسول علی محبت یرضاه اور ایک روایت میں ہے کہ
 ایک عورت خثعمیہ رسول اللہ صلوات اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر ہوئی اور
 عرض کیا کہ میرا باپ شیخ کبیر تھا اوسکے سامنے حج کی فرصت آسمان سے آگئی
 تھی اور وہ سبب کمال ضعیف پیر کے سواری پر چڑھ نہیں سکتا تھا یا آپ
 حکم دیتے ہیں کہ میں اوسکے طرف سے حج کروں تو فرمایا علیہ الصلوٰۃ والسلام
 نے ارائت لوکان علی ابیک دین فقضیۃ اماکان یخربک
 اوسنے عرض کیا بلی فرمایا فدی اللہ اولیٰ اتحق پس لاحق کیا
 حضرت نے حق شیخ فانی میں حج کو ساتھ اور حقوق مالیہ کے اور اشارہ
 کیا طرف ایک علت کے جو موثر ہو جو زمین وہ قضیہ ہے اور یہ لاحق کرنا
 عذر دے تو مجھ کو اگر ہوتا اور باپ میرے کے فرض میں ادا کری تو اوسکو میں کفایت
 کرتا وہ تجھ کو دے عرض کیا کیون نہیں پس فرمایا کہ فرض اسکا بہتر اور اتحق ہے

حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم کا حج کو حق شیخ فانی بن ساتھ حقوق بایہ کے قیاس ہے۔ اور روایت کی ہے ابن صباغ نے جو منظم اصحاب شافعی سے ہے اپنی کتاب میں جبکہ نام شامل ہے قیس بن طلق اور قیس نے اپنے باب طلق بن علی سے کہ ایک شخص آیا رسول اللہ صلوات اللہ علیہ وسلم کے حضور میں گویا کہ وہ بدوی تھا اور عرض کیا یا نبی اللہ مائتری فی مس الرحل ذکوہ بعد ما تو ضاع فرمایا صلوات اللہ علیہ وسلم نے ہل ہوا لا بضعتہ منہ۔ اور اسی قبیل سے ہے جو پوچھا تھا لوگوں نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ اگر کسی نے کسی عورت کے ساتھ نکاح کیا بغیر ذکر مہر کے تو اوپر مہر واجب ہوگا یا نہیں؟ اور اگر واجب ہوگا تو کتنا؟ پس کہا ادھون نے کہ مجھے ایک مہینے کی مہلت دو کہ اجتہاد کروں اپنی رائے سے اگر صواب ہوگا تو منجانب اللہ ہے اور اگر خطا ہوگی تو ابن ام عبد سے ہوگی بعد مہینے کے کہا کہ میری رائے میں اس عورت کو مہر مثل دنیا چاہی لاؤکن فیہ حولا شطط یعنی نہ ادھون زیادت ہے نہ نقصان۔

اور شروط صحت قیاس کے پانچ ہیں۔ ایک یہ کہ ہنومتقابلہ میں نص کے۔ دوسرے یہ کہ نہ متضمن ہو کسی حکم کے تغیر کو احکام نص سے۔ تیسرے یہ کہ معدی ہو طرف ایسے حکم کے جو معقول المعنی ہو۔

چوتھے یہ کہ واقع ہو تعلیل واسطے حکم شرعی کے نہ واسطے امر لغوی
 کے۔ پانچویں یہ کہ نہ ہو دے فرع منصوص علیہ کے۔ مثال اس
 قیاس کی جو مقابلہ نص کے ہو یہ ہے کہ کسی نے حسن بن زیاد
 سے سوال کیا فقہ فی الصلوٰۃ سے تو کہا وہ ہونے کے ناقص وضو ہے
 یہ کہا سائل نے کہ کوئی شخص اگر نماز میں محضہ کا قذف کرے تو نماز
 تو شکلی وضو نہ تو ٹیگا باوجود اس بات کے کہ قذف محضہ خیانتہ اعظم ہے
 فقہ سے تو یہ قیاس سائل کا مقابلہ نص ہے جو حدیث اعرابی ضعیف
 البصر ہے کہ الا من ضحک منکم فہفہ فلیعدا لصلوٰۃ والوضو
 جمیعاً۔ اور مثال دوسری (یعنی اسکی جو متضمن ہو تغیر کسی حکم کو
 احکام نص سے) یہ ہے کہ نیت کو شرط شرع وضو میں بالقیاس
 علم التسمیم اور یہ موجب ہے تغیر آریہ وضو کو اطلاق سے طرف قصد کے
 اور مثال تیسرے کی (یعنی جبکی معنی معقول نہیں ہوتے) یہ ہے
 کہ جائز رکبا ہے شائع نے وضو کو بنید تر سے اوپر قیاس کر کے دوسرے
 بنید سے وضو درست نہیں۔ یا مثلاً شائع نے حکم دیا کہ اگر نماز میں
 حدث ہو جائے تو اسی نماز پر نبا کرے اوپر کسی کا قیاس کہ اگر نماز میں
 کسی کا سر توٹ جائے یا نماز میں اجلام ہو جائے تو اسی نماز پر نبا کرے
 جائز نہیں اس واسطے کہ حکم اصل میں معقول المنفی نہیں ہے پس محال ہے

تعدیہ اور سکا طرف فرج کے۔ اور مثال چوتھ کی (یعنی قیاسی) یہ ہے کہ سارق کو سارق سوا سٹلے کہتے
 ہیں کہ لیا اور سٹلے مال غیر کو اظہار فی خفیہ پر راجع ہیں دیکھا کہ وہ نہیں ہی
 یہ معنی پائے جاتے ہیں تو بالقیاس اس کا نام بھی سارق رکھا جیسا
 کہ عرب لوگ کہوڑ کو اور ہم کہتے ہیں بسبب اسکے کالے ہونیکے اور کمیت
 کہتے ہیں بسبب اسکے سرخ ہونیکے پس اگر جاری ہو جائے متغایہ اسمی لغویہ
 میں تو جائز ہوگا اطلاق اسم کاربخی پر بسبب کالے ہونے اور کمیت کا
 پارچہ سرخ پر بسبب اسکی سرخی کے اور یہ بات مؤدعہ ہوگی طرف الباطال اسباب
 شرعیہ کے اور مثال پانچویں کی (یعنی اسکی کہ نہ ہو و فرج منصوص علیہ) جیسا
 محصر محرم حلال ہو جائے بالصوم بالقیاس علم المتع ہمارے نزدیک جائز
 نہیں اسلئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (فَإِنْ أَحْصَيْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْ
 وِ عَلُوْذِ الْقِيَاسِ۔ دیکھو ان مسائل میں سوا انا صدقہ کہنے کے عقل کا کیا
 دخل ہو سکتا ہے یہ ایسی کئی باتیں ہیں کہ ان کا انکار وہی کر لیا جو عقل سے
 بے بھرہ ہو۔ اور ان دونوں مسئلوں میں (یعنی عقل کو جہین دخل تھا
 اور جہین نہ تھا) اسلئے ہم نے تفصیل کی کہ دو چار مسئلوں میں تو کہی ہو قوف سا
 بیوقوف بھی سیدی بات کہ جاتا ہے اور بڑے سے بڑے قول پر کہی
 نادان بھی اعتراض کر بیٹھا ہے مگر وہ دو چار سیدی باتیں کہنے والا

اور دو چار اعتراض کرنیوالا کچھ اہل شعور و تمیز میں شمار نہیں کیا جاتا۔

اب تم کو اور جس کو تمہارے اغوا سے بے راہی ہو گئی ہو گی کچھ سچے کی کیلے
 ہو گی تو معلوم ہو جائیگا کہ یہ دین نہایت مستحکم ہے اور دین والے نہایت
 ہوشیار ہیں بے سمجھی اس دین کو قبول نہیں کیا اور تمام جزئیات کو جو مضموم
 تھے ایسے حال پر رکھا از انجملہ ترتیب قرانی بھی ہے کہ قرن اول کی مقبول
 ہے جو خیر القرون ہے ایمان و اسلام و احسان و شرفا و غرا و
 قتل و فہما و درایۃ و سر وایۃ وعدالتا و حفظا و ضبطا و
 کرامۃ و فضلا و قبول و قربا اور جن قرن والوں کی طرح میں سے نہ عالم
 و تقدس فرمانا سورۃ فرماتے ہیں اِنَّ الْمُنْفِقِیْنَ فِیْ جَنٰتِ
 وَعِیُّوْنَ اِخْذِیْہِمْ مَّا اَتٰہُمْ رَبُّہُمْ اِنْہُمْ کَاٰتُوْنَ جَلَدًا
 کَاٰتُوْنَ فَلِیْلًا مِّنَ الْیَلِّ مَا یُہْجَعُوْنَ وَاِلَّا سَحَابٌ مِّنْہُمْ یَسْتَغْفِرُوْنَ
 وَفِیْ اَمْوَالِہُمْ خِیْلٌ لِّلسَّالِّیْنَ وَالْمَحْرُومِ اور سورہ انبیاء میں فرمانا
 اِنَّ الَّذِیْنَ سَبَقَتْ لَہُمْ مِّنَا الْحُسْنٰی اُولٰٓئِکَ عَنْہَا مُبْعَدُوْنَ
 لَا یَمِیْعُوْنَ حَسِبْہَا وَہُمْ فِیْ مَا اَشْہَتْ اَنْفُسُہُمْ خَالِدُوْنَ
 اور سورہ سجہ میں فرمانا ہِے اِنَّمَا یُؤْمِنُ بِآیَاتِنَا الَّذِیْنَ اِذَا ذُکِّرُوْا
 بِہَا خَرُّوْا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّہُمْ وَہُمْ لَا یَسْتَكْبِرُوْنَ
 تَتَجَافٰی جُنُوْبُہُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ یَدْعُوْنَ رَبَّہُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا

کچھ ہوشیار

وَمَا زَرَقْنَا هُمْ يُفْقُونَ اور سورہ مجادلہ میں فرماتا ہے لَا تَجِدُ قَوْمًا
يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُولُوا دُونََ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
وَلَوْ أَنَّهُمْ آبَاءُهُمْ وَأَبْنَاؤُهُمْ وَإِخْوَانُهُمْ أَوْ عَشِيرَتُهُمْ أَوَّلَئِكَ
فِي قُلُوبِهِمْ الْإِيمَانُ وَآمَنَ بِهِمْ رُوحُ اللَّهِ وَخَلَّاهُمْ مِنْ حَاسَاتِ
نَجْوَى مَنْ تَحْتَهَا أَتَاهَا رُسُلُ اللَّهِ يُقِيمُونَ فِيهَا رُضْوَانًا لِّلَّهِ عَنْهُمْ
رَحْمَةً عِنْدَهُ أَوَّلَئِكَ خِزْيٌ لِلَّهِ الْآلِ أَلَا إِنَّ خِزْيًا لِلَّهِ هُمْ لَمُقَاتِلُونَ
اور اسکے سوا قرآن پر ہے اور سمجھنے والے کو معلوم ہو سکتا ہے کہ سارا
قرآن ان لوگوں کی طرح سے مالا مال ہے یہ وہ حضرات تھے کہ خلیفہ طرف
جواب ملا کہ میں انہی علم مالا تعلمون کا اشارہ فرمایا ہم کیا منہ
رکتے ہیں جو ان کی طرح دشنا کریں اللہ و رسول ان کی طرح کو پس ہیں اللہ
أَمِنَّا عَلَى حُبِّهِمْ وَاحْتِرَافِي نَهْمُ تِهِمْ وَأَوْرَدْنَا الْحَوْضَ
مَعَهُمْ وَأَسْقَيْنَا بِكَاسِهِمْ وَأَنْفَعْنَا بِحَبِّتِهِمْ آمِينَ
آمِينَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى صَاحِبِ
الْوَصْفِ الْأَكْمَلِ وَالْقَائِمَةِ الْأَعْدَلِ وَالْبَيْتِ الْمَفْضَلِ
وَالرُّسُولِ الْمَجْلِدِ ذِي الْوَصْفِ الْجَمِيلِ وَالطَّرَفِ
الْكَمِيلِ وَالْكَوْثَرِ وَالسَّيْلِ نَاسِخِ الثَّوْرَةِ وَالْأَنْجِيلِ
سَيِّدِ نَارِ نَبِيْنَا وَشَفِيعِنَا وَحَبِيبِنَا وَمَلَاوَدْنَا وَمُطَاعِنَا

وَهَذَا دِينًا وَمَرْشَدًا وَيَأْتِي خَلْقَنَا وَسَبَبَ إِيجَادِنَا لَوْلَا هُمَا
أَنْظَرَهُ اللَّهُ رَبُّ بَيْتِهِ ۝ شُعَامَا أَرَنْتِي طَبْعَ كَهْرَبَارِ حَضْرَتِ اسْتَادِي
مُظَلِّمِ الْعَالَمِ شَفِيعِ الْمَذْنِبِ الْفَلَسِ الْعَدِيمِ ۝ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ الْكَبِيرِ الرَّحِيمِ ۝
رَسُولِ اللَّهِ خَتَمِ الْأَنْبِيَاءِ ۝ حَبِيبِ فِي الشَّعَائِعِ وَاللَّوَاعِي ۝ ضَمَانِ أَرْ
كُنْكَارِ الْأَمْتِ ۝ طَرَفِ أَرْتَبَةِ كَارِ الْأَمْتِ ۝ كَسَى رَأْسَهُ
أَكْفَسِ جَرَامَتِ ۝ كَبْرُوسِي لَعْنَتِ يَزِيدِ الْأَمْتِ ۝ كَدَشْتِ أَرْسَاوِ الْأَمْتِ
يَا بِيَادِ ۝ سَمْعِ عَالَمِ بَرِيرِ سَايَةِ ۝ أَوْ ۝ وَلِغَيْرِهِ ۝ يَا كَبْكَ قَدَمِ بَاطِلِ الْأَمْتِ
وَالْأَكْهَرِ مَحِيطِ لَوْلَاكَ ۝ قَدَرِشْ بَرْمَانَةِ مَاهِ ۝ وَكَامِلِ ۝ لُورِشْ بَلْكَ بِرَاغِ وَفَدِ
خَاكَ ۝ وَبَاجِ عَرْشِ مَنَزَلِ ۝ اِنْمِي ۝ وَكُتَابِ فَاغِ ۝ دَرْدِلِ ۝ دَارِنْدِهِ ۝ حَجَّتِ
دَانِدِهِ ۝ صَرْجِ كَاهِي ۝ تَفْسِيرِ دَوَكُونِ ۝ اِسْتِ ۝ أَوْ ۝ تَفْسِيرِ دَوْصَرَفِ آيَتِ
سِرْجِشْ ۝ فَلَاضِ نَهَانِ ۝ سَرْچِشْ ۝ آبِ زَنْدِ كَانِ ۝ اِزْ رَأْسِ
كَرَامِ مَوْئِدِ ۝ سِرْشِ كَرَانِيَا مُحَمَّدِ ۝ صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۝ وَلِلَّهِ دَرْ قَائِلِ
شَهَدَتْ عَلَيَّ أَنْ لَا بُدَّ مِنْ بَعْدِهِ ۝ وَأَنْ لَيْسَ حَيٌّ بَعْدَهُ بِمُخْلَدِ
وَأَوَّلُ مَنْ تَشَقَّقَ عَنْهُ صَرْحِي ۝ وَخَيْرُ الْوَرَى الْأَهَادِ ۝
الْمُسْتَفْعِ فِي الْغَدِ ۝ وَكَوَابِهِ مِثْلُ الْجَوْمِ وَحَوْضُهُ ۝ وَتَرَادُفُهُ ۝
بِأَعْدَبِ مَوْزِدِ ۝ فَيَا خَيْرَ مَنْبُوتِ الْحَيِّ جِيَامَتِهِ ۝ وَمَنْ خُفِّقَ
بِالَّذِينَ الْقَوِيمِ الْمَوْئِدِ ۝ سَأَلْتُكَ يَا خَيْرَ الْأَهَامِ شَفَاعَتَهُ

بِهَا اَنْتَ حَسْبِي وَ اَبْلَغُ مَقْصِدٍ نَسَبْتَ عَلَيْكَ سَلَامٌ لَّهِ يَا خَيْرَ
 مُرْسَلٍ ، وَ اَشْرَفُ مَخْلُوقٍ اَكْرَمُ سَيِّدٍ ، وَ عَلٰى اٰلِهِ وَ اَصْحَابِهِ
 وَ اَنْتَ وَ اٰجِلُهُ وَ ذُرِّيَّاتُهُ وَ عُلَمَاءُ اُمَّتِهِ وَ جَمِيعٌ مِّنْ اَمَنٍ بِهِ
 شَعَرَ فَعَلَيْتَهُ صَلَاحٌ بَقَا مَا حَقَّ فِيهِ الصَّبْرُ الْهَزْأُ اَنْتَ رَعَا عَلَى
 جَمِيعٍ عَبِيدِهِ مَا نَزَلَتْهُمُ الْحَاوِي وَ شَاوَرُ

تَمَّ جَوَابُ شَطِیْخَاتِ مُسْرَفٍ عَلَیْكَ غَیْرَ خَالِفٍ مِّنْ
 حُلُولِ رَمْسِهِ مُشْتَرَى الطَّيِّبِ وَ بَايَعِ الْبَقِیْنَ لَاحِ
 عَنْ جُرَاحِ الْمَوْتِ وَ نَاسِ الرَّحِیْلِ الْقَوْتِ ذِي
 قَلْبٍ صَلِيبٍ وَ دَاعٍ غَرِيبٍ لَا يَمْتَرِ السَّاقِي مِنْ
 اَلْاَرَقِیْ وَلَا يَدْرِي عِنْدَ الرَّحِيلِ مَا يَلُوْقُ
 مِنْ اَنْتَ بَابُ الزَّيْغِ وَ الْعِنَادِ وَ مِنَ الْمُقَرَّنِينَ فِي
 الْاَوْصَادِ

تقریباً من اشتهرت شمس فضله بین الامام وعلی صیته
 عند الاقران من خاص و عام امام الفضلا و تاج
 النبلا حضرت مولانا و استاذنا السید شاه محمد عبد
 شمس العلما متعنا الله لوجوده و حیاته و مد علینا
 خلال برکاته آمین یا رب العالمین

بسم الله الرحمن الرحیم

حَمْدًا لِلسَّامِعِ لِلدَّاهِرِ وَشُكْرًا لِلخَّائِرِ مِنَ الْكَاهِرِ وَصَلَاةً

عَلَى الْمَكْرَمِ لِكُلِّ كَارِمٍ وَرِسَالَةً عَلَى الْجَمْعِ لِجَلِّ الْكَارِمِ
^{تکلیف کنیز قلم}
^{جمع کثرت جمیع زکریا}

وَبَعْدُ فَإِنَّ لِبَعْضِ أَجْمَاعِ الْأَجَوْرِيِّينَ الَّذِي أَعْوَرَ فِي الدِّينِ
^{دوستان} ^{لفظی} ^{شکر کرد}

الْمُتَّيْنِ وَكَمَاءِ الْحَدِّ وَفِي كَرْدِ الْوَدَّحِ الْحَلِيِّ
^{پوشید} ^{گربان} ^{جامه نایب و نفاقی}

فِي الْكِتَابِ الْمُبِينِ وَأَوْدَحَ كُلَّ الدَّرْسِ وَلَوْ لَا كَانِ
^{و اذعان کرد} ^{بهم رسیدن} ^{دو روز}

بِالدَّهَاءِ تَرْتِيبًا وَمَخَافِ مِرْسَابِ طَبِّ الْأَعْرَامِ الدُّرِّ
^{بگودش} ^{سند انهای} ^{میش}

الْمُحَمَّدِيِّ تَانِيًا وَتَحْيِيرِ فِي سِدَاءِ السُّمُورِ
^{مرکز}

وَعَتَرِيْدِيْلِ الصَّدِّ وَدُ ^{اعراض} وَرَكُضٍ فَمِيْدِ اَنْ الْمَاسِ ^{اسيبتا}

وَعَزَقَ فِي دَائِمَاءِ الْاَبْلَاسِ ^{نوايس} وَعَقْلَ عَنِ الْحِجَامِ ^{لشعور}

سُبْحَانَ مِيسْلَمٍ مُعَدِّ السَّمَاءِ ^{لما لم يزل} لَوِ الدَّلُوعِ عَنِ صَحْ ^{نأي}

الْاِيْمَانِ بِالْحَسَنِ فِي تَحْرِيبِ الْقُرْآنِ ^{بأي اذن} وَغَرْدِ اِلَى ^{نأي}

لَحْرِوْحِ الْكُفْرِ عَنِ مَعْمَرٍ تَرْتِيْبِ الرَّحْمَنِ ^{نزل} فَلِلَّهِ دَرَرٌ ^{نزل}

وَعَامُ حِصَارِ التَّرْتِزَانِ ^{نزل} وَصَدْرِ وُسْدِ الْفَنَانِ ^{نزل} الْاِحْسَانِ ^{نزل}

السَّلَاطِي فِي جَمَالَةِ السَّمَاءِ ^{نزل} حَاسِمِ الْاَهْوَاءِ مُبْطِلِ الْهَرَاءِ ^{نزل}

الْوَلَدِ السَّامِكِ الْمُرُومِ ^{نزل} السَّيِّدِ الْبَنِي لِيُوسُفَ الْحُسَيْنِ ^{نزل}

الْمُحَرَّرِ لِنَيَّاتِ الْعُلُومِ ^{نزل} اِنَّهُ طَامِرٌ وَعَالِي هَلِ الْمَذْرُوسِ ^{نزل}

الْمُفَقَّهْرِ وَالْمِلْدِ الْمَكْهُورِ ^{نزل} فَقَطَعَ دَاوِدَ الطُّلُومِ الْجَهْلُ الْكُفُورِ ^{نزل}

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ^{نزل} وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ^{نزل}

عَلَى سُلْطَانِ الْاَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ ^{نزل}

شَفِيعُ الْمُنِيبِينَ سَيِّدَنَا وَمَوْلَانَا وَنَبِيَّنَا مُحَمَّدٌ وَعَلَى
 اللَّهُ وَآصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ وَآخِرُ دَعْوَانَا أَنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ
 رَبِّ الْعَالَمِينَ

هَذَا مَا حَرَّرَهُ الْعَلَامَةُ الْبَیْلُ وَالْفَهَامَةُ الْجَلِيلُ زُرْبَةُ
 أَذْكَاءِ الْعَصْرِ وَالزَّمَانِ فَاتَّقِ عَلَى الْأَمْثَلِ وَالْأَقْرَبِ
 جَامِعِ الْمَعْقُولِ وَالْمُنْقُولِ يَتَابِعُ الْفُرُوعَ وَالْأَصُولَ الَّذِي
 فِيضُهُ كَبْحَرِي الْجَارِ مِنْ الْمَوْلَانَا الْمَوْلَى الْحَافِظِ السَّيِّدِ
 غَلَامِ غَوْتِ الشَّطَارِ مَنْ مَنَعَ اللَّهُ بَدَ وَامْ فِيضُهُ
 الطَّالِبِينَ وَابْقَى مَهْجَنَهُ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 حَامِلًا وَمُصَلِّيًا

إِنَّمَا الْقُرْآنُ نَزِيلٌ عَلَى خَتَمِ الرُّسُلِ يَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْكَلْبِيُّ
 كَانَ مَكْتُوبًا لِي بِمَا مَحَدَّثْتَ نَزِيلَهُ كُلَّ لَفْظٍ مِنْهُ مَحْفُوظٌ بِتَرْتِيبِهِ قَدِيمٌ
 جَاهِلٌ مِنْ قُرْطُ حَبِلٍ مَدَّعٍ تَرْتِيبُهُ مَحَدَّثٌ مِنْ عِنْدِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 فَاصِدٌ تَرْتِيبُهُ تَغْيِيرُهُ مَا عَلَيْهِ ذَاكَ كَفَرَأَيُّ كَفَرٍ مَجْرَحُ الْحَجِيمِ

رَدَّهِ عَلَامٌ وَهَرِ كَامِلٌ فِي عَمَلِهِ : وَهَذِهِ ذِمَّتُهُ فِيهِمْ طَبَعَهُ طَبْعُ سَلِيمٍ
 سَيِّدُهُ وَكَسَمِي ابْنِ يَعْقُوبَ النَّبِيِّ : اَتَى ابْنُ ابْنِهِ الْقَصْدُ ثَمَّ بِالْقَصْدِ الْكَمَلِ
 وَارْتَبَعَ بِمَجْمُوعِ اَوْصَافِهِ مِنْ شَرَفِ الْاَلَمِ : خَلَقَهُ خَلْقٌ عَظِيمٌ فَضَلَهُ فَضْلٌ عَظِيمٌ
 قَدْ اجَابَ الْخَصْمَ اسْكَاثًا عَلَى وَجْهِ الشُّبُوتِ : اَلْهَذَا الْمَقْصُودُ مِنْ هَذَا الْجَوَابِ الْمُسْتَقِيمِ
 فِيهِ وَمَنْعُ الْاَكَاذِيبِ الَّتِي قَدْ تَالَاهَا : مِنْكَوالتَرْتِيبِ بَاغِصًا حُبَّ قَلْبٍ السَّقَمِ
 كُلُّ مَضْمُونٍ صَحِيحٌ قَوْلُهُ قَوْلٌ فَصِيحٌ : ظَاهِرٌ مَا فِيهِ مِنْ حَسَنٍ وَمِنْ حَسَنٍ
 حِينَ رُمِيَ الْاَمْرُخُ مَا دَانِي مَا وَقَا : وَاجَابَ قَدْ حَقَّ الْحَقُّ مَا لَوْجَرِ الْقَوْمِ
 ١٣٠ هـ

وله ايضا

وَاجَابَ كُلَّهُ فَضْلُ الْخَطَا : ذَا كِتَابٍ جَلَّهٗ لُبُّ الْلَبَابِ
 فِيهِ اَلْهَاءُ الْحَقُّ وَافِيَا : مُسْتَدَلٌّ مِنْ حَدِيثٍ وَكِتَابِ
 مِنْ فِقْهِهِ ذِي كُلِّ اِلْعَالَمِ : يَالَهُ مِنْ رَيْبٍ خَيْرِ التَّرَاثِ
 حِينَ مَا فَكَّرْتُ فِي تَارِيخِهِ : قَالَ لِي مَنْ مِنْهُ اِلْهَامُ الصُّرَاثِ
 قُلْ يَقْطَعُ الرَّاسَ مِنْ اَعْدَائِهِ : فِيهِ حَقٌّ ثَابِتٌ نَعِمُ الْجَوَابِ
 ١٣٠ هـ

(١)

(١٣٠ هـ = ١٣٠٩ - ١٣٠٨ هـ)

وله ايضا بالفارسيه

چون تصنیف این والا کتابی با پی ترتیب قرآن خوش جواب
 همه ما خود از قرآن و سنت با زبهر علم هر فصلش جواب
 بجز فتنش بود آثار رسیده و ران آثار خوش مغز و لب
 بیایع حسن فقراتش شگفته با گل مقصود هر جا چون گلا
 برای تشنگان در جام تحقیق با رسد از ساقیش خالص شراب
 ز هر تقریر او مضمون شیرین با چکد مانند باران از سحاب
 بهر مضمون در گیتی که آن دریا نیابی در صدف جزا تما
 چنین از فیض آن عالی نهاد با کز و بهره بر و نه فیض با
 معزز سید یوسف جیمه با سیادت هم فضیلت انتساب
 او یک کامل و خوش خلق و عالم با که دار و فضل او کامل نصا
 پی تاج تصنیفش نوشتن با ز تحقیق ادق روشن جواب
 ۱۳۰۸ هجری

هذا ما كتبه الفارس مضمون المنقول والمعقول سباق
 غايات الفروع والاصول العالم السبيل الاوحد
 والفاصل الجليل الامل الذي نترك الشفس الاظهر
 المولانا حاج المولى الحافظ السيد عمر حفظه الله عن

كل سوء وشر بجاه النبي سيد البشر ورفاه
على ردة العز والجاه واوصله الى غاية ما يتمناه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله منزل القرآن المجيد الذي انزل به الهدى
من بين يديه ولا مدخله تنزيل من حكيم حميد

المعجز عن الاتيان بمثله كل بليغ فصيح وقريب و
بعيد المرتبة اياته بتوقيف منه سبحانه وتعالى
كما وردت به الاحاديث واجتمعت الامة على هذا

القول السديد والصلواة والسلام على الشفيع
يوم تاتي كل نفس معها سائق وشهيد وعلى

الله الذين سبقتم لهم العناية بالتطهير لا اله الا
انما يريد وعلى صحبه الذين فضلوا الناس كما
فضل الطعام الثريد وعلى مجتهدى هذه

الامة خصوصاً المتخصصين فيهم وجوب التقليد
وعلى اوليائه الله سمياً سيداً لا ولياء غوث الثقلين
فرد الغرير القائل من امر الله قدحي هذه على

رقبة كل واحد منكم وذلك من فضل المولى على

خَاصَّةً الْعَبِيدِ فَمِنْ أَقْدَامِهِمْ رَأْسُهُمْ فَهُوَ الْمَشْرِقُ
 وَالسَّعِيدُ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَالْبَعْضُ فَهُوَ فِي النَّارِ مَعَ الشَّيْطَانِ
 الْمُرِيدِ أَمَّا بَعْدُ فَقَدْ خَلَّصْنَا الَّذِينَ ارْتَدَّا لِكِتَابِ لَيْسَ لَهُ
 لِنَاسٍ وَلَا يَكْتُمُونَهُ وَهَاجَرُوا فِي زَمَانٍ رَفِيَ فِيهِ الْوَرَعُ
 وَقُلُوبُهُمُ الْخَشَوُوعُ وَحَمَلُ الْعِلْمِ مُفْسِدٌ وَهُوَ فَطَقُوا فِيهِ بِالْهَوَى
 وَحَقَرُوا الْكِتَابَ بِالتَّقْصِيرِ وَمَا لَمْ يَسْتَطِيعُوا تَحْرِيفَهُ كَثُورُهُ
 لَا سِيَّمَا هَذِهِ الْفِرْقَةُ الْأَجْدِيَّةُ الَّتِي لَقِيتُ كَثِيرًا مِنْ نَحْوِهَا
 الْقَوْلُ بِاللِّسَانِ الْهِنْدِيِّ وَذَكَرُوا فِيهَا عَقَائِدًا مُخَالَفَةً
 لِأَهْلِ كَلَامِ سَلَامٍ فَضَلُّوا وَاضْطَلُّوا الْعَوَامُ فَمِنْهُمْ مَنْ
 بَعَدَ رُتْبَةَ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ مُسَاوِيَةً بِرُتْبَتِهِ وَمِنْهُمْ
 مَنْ مَنَعَ شَرَّ الرِّجَالِ إِلَى زِيَارَتِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ بَيَّنَّ شَفَاعَتَهُ
 لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ وَمِنْهُمْ مَنْ حَسِبَهُ جَمَادًا لَا حُجَّتَ بِهِ عَنْ
 الْبِصَائِرِ وَمِنْهُمْ مَنْ حَرَّمَ أَقْلِيلًا نَمَّةَ الْمُجْتَهِدِينَ
 وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْسِبُ إِلَى الشِّرْكِ مَنْ تَوَسَّلَ وَاسْتَعَانَ
 بِأَحَدٍ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَمِنْهُمْ مَنْ
 يَقُولُ عَلَى اللَّهِ رَجُلٌ فِي هَذَا الزَّمَانِ وَزَعَمَ أَنَّ مُرْتَبَ
 الْقُرَّانِ سَيِّدُ نَاعِمَانَ وَتَهَمَّهُ بِأَنَّهُ اسْقَطَ مِنْهُ

حِينَ تَرْتَبُهُ الْقَدَرُ الْكَثِيرُ لِمَا فِيهَا مِنْ عِلَامٍ قَبْلَ الْوُقُوعِ
 وَالشُّكْرِ بِرِ وَخَلَطَ آيَاتِ صِفَاتِ اللَّهِ فِي آيَاتِ ذَاتِهِ
 الْكَرِيمَةِ فَصَارَ تَرْتِيبُ الْقُرْآنِ نَاقِصًا يَتَشَعَّرُ فِيهِ سُبْحَانَهُ
 الْكَرِيمُ وَأَرَادَ أَنْ يَرْتَبَهُ الْبَلِيدُ عَلَى تَرْتِيبِ جَلِيدٍ
 كَلَامًا وَاللَّهُ فَإِنَّ اللَّهَ حَافِظُ لِكِتَابِهِ مِنَ التَّخْفِيفِ وَالنَّقْصَانِ
 وَالزِّيَادَةِ فَلَا يَسْتَطِيعُهُ الْمَلْحُورُونَ يُرِيدُونَ لِيُطْفِرُوا
 نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ يَنْتَقِمُ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ
 كَيْفَ لَا وَهُوَ الْقَائِلُ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ
 وَقَدْ رَتَّبَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِوَسْطَةِ جِبْرِئِيلَ فَلَا يُمْكِنُ أَنْ
 يُوجَدَ فِي تَرْتِيبِهِ تَغْيِيرٌ أَوْ تَبْدِيلٌ كَمَا اخْتَبَرَ فِي قَوْلِهِ
 تَعَالَى عَلَوًّا كَبِيرًا وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا
 فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا وَيُؤْتِيهِ مَا رَوَاهُ أَجَلُهُ الْمَحْدَثِينَ
 كَالْإِمَامِ أَحْمَدَ وَالتِّرْمِذِيَّ وَالْحِمْصِيَّ وَأَبِي دَاوُدَ وَكَانَ إِذَا نَزَلَ
 عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ عَابِقِمْ مَنْ كَانَ يَكْتُبُ فَيَقُولُ ضَعُوا هَؤُلَاءِ
 الْآيَاتِ الَّتِي يَذْكُرُ فِيهَا كَذَا وَكَذَا كَمَا بَيَّنَّ الْعَلَمَةُ الْجَامِعُونَ
 لِهَذِهِ الْكِتَابِ وَأَوْضَحَ وَرَوَّعَهَا عَلَى مُتَكْرِي التَّرْتِيبِ
 وَأَنْصَحَ وَأَظْهَرَ أَنْوَاعَ الْحَقِّ وَصَرَّحَ وَكَشَفَ ظُلُمَاتِ الْبَاطِلِ

وَرَفَعَ خَرَجَ وَمَعَ ذَلِكَ أَحَدَهُ إِلَى كَلَامِ سَمَاعِ الْأَوَّاعِ الْبَلِيدِ
وَنَزَيْتِ مَحَسَّنَاتِ الْكِتَابِ بِالْتَرَصُّيعِ وَالتَّشْجِيعِ كَيْفَ
لَا وَمُسْتَنْهَامِينَ أَهْلَ الْبِرَاعَةِ وَاللَّسَنِ وَشَيْمَتَهُ
لَقَّ الْقَبِيحَ وَتَشَرَّاحَ الْحَسَنِ وَوَأَبَهُ مَعَ النَّاسِ إِلَى الْقَوْلِ
بِمَوْحِبِ الْمَدْحِ مَا تُلِي وَنَعْدَمِ التَّوْبَةِ فِي الْكَلَامِ مِنْ أَحْقَا
الْحَقِّ وَإِلْطَالِ الْبَاطِلِ لَهُ إِلَى الْحَقِّ رَجُوعُ وَالتَّفَاتِ
وَبِالْجُمْلَةِ فَقَدْ حَاطَ جَمِيعَ جَمِيلِ الصِّفَاتِ مَا حَى الطَّعْيَانِ
حَامِي حَمَى الْقُرْآنِ الَّذِي قَضَمَ طَهُورَ الْمُحْلِدِينَ وَأَرْغَمَ
أَلُوفَ الْقَضَائِينَ الْحَبِيرَ الْمُدَقِّقَ وَالنَّجْوِيَّ الْمُحْتَقِّ صَفْوَةَ الْعَرَفِ
الطَّاهِرَةِ وَمَنْبَعِ الْمُنَاقِبِ الْبَاهِرَةِ مُوَيْدِ الدِّينِ بِقَاطِعِ الْبِرِّ
الْمَسَالِكِ النَّهْجِ الْقَرِيمِ الْكَرِيمِ ابْنِ الْكَرِيمِ ابْنِ الْكَرِيمِ سَمِيَّ
مَنْ سَجَدَ لَهُ أَحَدُ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَاللُّكُ
سَمِيَّ وَاللَّهُ مُسْتَغْنَى عَنْهُمَا مِنْ أَنْ يَدُكُرَ وَلِلَّهِ دُرَرُ
جَعَلُوا إِلَّا بِنَاءَ الرَّسُولِ عِلَامَةً
إِنَّ الْعِلَامَةَ شَانُ مَنْ لَمْ يَشْهَرِ
نُورُ النُّبُوَّةِ فِي كَرِيمٍ وَجْهِهِمْ يَغْنَى الشَّرِيفَ عَنِ الطَّرِيقِ إِلَّا خَضِرُ
وَسَمِيَّ كِتَابَهُ

وَمَعَ الْأَكَاذِبِ لِبَاغِي التَّرْتِيبِ
 لِلْمُؤْمِنِينَ تَرْحِيبٌ وَلِلْمُنْكَرِ التَّرْتِيبُ تَرْيِيبٌ
 الضَّيْلُ إِلَى سَخْنِ أَهْلِ النَّارِ السَّيِّئَةِ وَبَرٌّ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ
 مِنْ شَرِيعَةِ الشَّرِيعَةِ الْبَيْضَاءِ الْوَهْدِيَّةِ كِتَابٌ شَاكِلٌ
 عِبَارَتُهُ الدَّرَرُ الْمُنْشَرُ يَتَحَقُّ أَنْ يَكْتُبَ بِاللُّغَةِ عَلَى
 وَجْهَاتِ الْحَوَرِ وَفِيهِ دَرُّ الْقَائِلِ

كِتَابٌ فِي سَرَائِرِهِ سُرُورٌ وَمُنَاجِيَةٌ مِنَ الْأَخْرَافِ نَاجٍ
 كَرَّاجٌ فِي زَجَاجِ بِلْ كَرُوحٍ سَرَتْ فِي جِسْمِ مُعْتَدِلِ الْمَرَاجِ
 وَلَكِنْ كَانَ ذَوْعِيْبٍ فِي رَيْبِ ذَلِيَّاتٍ ثَمَلِيَّةٍ أَلَيْسَتْ بِعِظَةٍ
 فِي جِهَلِهِ - وَتَارِيخُهُ بِأَوَّلِ الْآيَةِ قَدْ سَنَحَ لِي وَبَدَأَ

إِنْ خَرِبَ اللَّهُ هُمْ الْعَالَمُونَ أَبَدًا

وَمَا قُلْتُ أَيْضًا أَجَابَ كَامِلٌ بِإِنْ كِتَابُ اللَّهِ رَتَّبَ اللَّهُ
 وَكَذَلِكَ نَطَمْتُ بِلِسَانِ الْفَارِسِيِّ يَطْهَرُ فِي كُلِّ مَصْرَعٍ
 مِنَ السُّلَةِ الْهَجْرِيَّةِ

تَنْبِيْهُ الشُّعْبَانِ وَتَنْبِيْهُ
 مَرْغُومِ نَوْدِ حَقِيقَتِ
 بِحَسْبِ كَرَمِ خَاطِرِ
 رَفْعِ شَدَائِلِ سِتِّ

قَالَ بِلِسَانِهِ وَكِتَابَهُ بَيَانُهُ الْمَقْرَأُ إِلَى رَحْمَةِ اللَّهِ الْأَكْبَرِ الْمَدْعُو
 بِحُجْلِ عَمْرٍ كَانَ اللَّهُ لَهُ

هَذَا مَا قَرَأَ الْأَرِيْبُ الْمِسْفَعُ وَالْخَطِيبُ الْمِسْفَعُ الَّذِي فَرَعَ
 الْأَنْلَادَ وَبَرَعَ الْأَعْجَادَ زِيَّ النِّعَمِ وَالْأَيَادِ الْمَوْلَا مَا الْمَوْلَا
 مِنْ زِلْصَادِقِ عَلِيٍّ بِكَ صَاحِبِ الْأَوْزَنْكَ بَادِ سَلَّمَ اللَّهُ
 أَعْلَى الْهَادِ

تَقْرِيطُ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِزًّا قِيمًا
 لَيْسَ بِالْبَاسِ الشَّدِيدِ وَجَعَلَهُ مِنْ عِنْدِكَ عَلَى لِسَانِ عَبْدِكَ لَا يَأْتِيهِ
 الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلُ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ
 وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى خَيْرِ مَبْعُوثٍ نَبِيٍّ مِنْ رَحْمَةِ الْوَسْطَانِ

فی الوجود : ونبغ من منبع السماحة والجرود : محمد صلی الله
 علیه وآله خیر من هدی بالارشاد وافصح من نطق بالاضا
 وافضل داع الى سبیل ربه واكمل ذراع للکلمات ربه و
 حمزه ما فی عبده تاج ارباب العمامه واسمین من الخلقه
 العمامه واقلته تهمامه صلی الله علیه وعلى آله بدل ویرا
 وصدور الکرامه الحی لم الیامه وصحبته اول المناقب
 وذوی البجوات والمناصب علیهم برکات الله ما
 شدی الشادی وحدی الحادی
 وبعد

فلما تأملت ما املاه الحبر الادیب والفاضل الادیب :
 الاورع الاحبیل یعسوب السید یوسف بن السید
 یعقوب المشهور عند الناس باورنگ بادے اید^{الله}
 وانعم علیه بالا یادے ما اعتقل لنادے وسال الواد
 قدر د اعلی من اراد التحریف وعاضد الدین القویم
 بما یجمل من امثاله نطل وریف من یاتیه الله الخبیر اللطیف
 کیف کلا وهو یوسف وقد قالت العرفاء بان الاسماع
 تنزل من السماء وقال الواصلون فی السلوک والسیر

والعارفون حق النفس والغير ان ياء اليقين ثمر والود
 اول والود ثمر سين السكر وسين السكر ثمر فاء القضاء وبله
 تمام السلوك واجتمعت الاخر فظهر منها يوسف ولذا
 كان اول معشوق ومحبوب من الانبياء

شعر

عليهم سلام الله ما در شارقي وما لاح من افق المدينة بارقي
 ثم ترائيت ما صمد كتابه وودعه خطابه وقرس اهابه
 وملا جرابه فرائيت انها معالي في البيان بل يعاش
 وحرثيه للحفظ والصيانة عن العداوان وانها خير
 تلخيص لمفتاح الديانة وخير فقرة في جملة بين الوصول
 بالحق والفصل عن الباطل بكال الرزاة وان الجمع
 هذا مع وجازته جاز لكل ما يرمى الا النفس وفيه ما
 تشتهي النفس وتلد الا عين فبا النفس والعين
 يوكده ملحه ويذم من العاقل قل حه وجد يرفي معر
 فيته بقول شارح الثناء عليه ومحمد التمجيد ليه
 فان الحواس الخمس كليات تنادي بالجمهر لا الهمس
 ان هذا المجمع منطلق فصل عند التحقيق وكل من

انصف فلا مناص له لعل التصور الا ان تصدق
 فجزی الله کاتبه و مرابطه و خیب کاتبه و عاتبه
 گو یا سعدی کا کوری که بیش از نصف ثانی اسم خود کوری نباشد
 و از رفیع الدین لقب از قبیل اصداد که خفیف الدین است اراده
 ناقصی فرموده و ابواب اصحابه سهام بر هر نفس خود گشوده و او
 بیدادی داده و بنار ابا المقل بعاقل نهاده و ترتیب و ترکیب
 و حسن نظم در اسالیب که کتاب است المنزل علونیه المرسل در
 اقصو درجه کمال است بطوریکه مدعی محمدی بحدی در معرض و بال
 که نمی توان از ان شرح یک از هزار یا عشر عشر از اعشار نمود
 نظام را این کلام بدیع چنان حاوی است که محسنات بدیعیه بران
 شمار اند و در غرر جمل و در بابش اقسام با استخدام کلمات بلغا
 است که معترف بعجز از اتیان نمیشد در همه اهل روزگار فصحا
 عدنان و بلغای قحطان با همه انانیتها عاقبت در تقابلش بعجز
 گراییده و سرکشان معانی و بیان در میدان تشاغلش دامغ
 مالیده و پیشانی بر زمین ساییده اند اگر جا بی نادان از قبیل
 این منته خود را در عداد سفیه یا حقه منسلک گرداند و خردنگی در مقابل
 خردی جهان خبر آنکه اضعو که اطفال و العوبه ارباب قیل و قال گرد و چه

تواند بود سجان است از بد و لعبت خیر دنیا تا بحال که یکپزار و سه صد و
 هشت سال است هیچ ذی شعوری از اجانب و اقارب عالم یا
 جاہل ناقص یا کامل ملک یا مملوک جلیل یا صعلوک وضع یا شریف قوی
 یا نحیف فصیح یا عی بدیع یا کند فهم غیر رشید نشد یکد در نظم و ترتیب
 یا اسلوب و ترکیب این کلام مخبر نظام خبر اعتراف بعجز چیزی گوید یا
 راه تصرف نا جائز چنانچه کاکوری پونید است پاسے عبارت پوید
 بهتر است که انسان خرقی اجلع را هرگز داعی نباشد و برای خود عقلاء
 را دشمن جانی عبت شتر باشد و صرف برای اشتها در چاه در فرم نه
 باشد عقل ناقصه را که مایل با عوجاج اند باستقامت
 آوردن تا قیامت نخواهد شد و معوج الخلقه هرگز با اعتدال روی
 نخواهد آورد و چنانچه قول افلاطون است و رفوت که الهم مالت
 نفسی الای عوجاج فخل بها الی الاستقامه فان المعوج
 لا ینھایه لہ استعاذه افلاطون را یا نیز عود که هرزی اعوجاج
 میکنیم و در خیر خواہے بر روی کاذ خیر طلبان می زنیم
 و ذلک لئلا یلک کان له قلب و النقی السمع و هو شهید
 و ما ربک بظلام للعبید

قطعه تاج کتاب

دمع اکا کافیه لباعی التییب

مهرجات خائز فیض شمامه یک نماز معانی نغمه یار

خاقانی و انوری طره کشاے موشکافیه سغن غازه

کش رخسار این فن آبرو بخش گوهر سخندان قلم جوهر

نمازه معانی نیر تابان سپهر مجد و مولانا المولوی محمد مظفر الدین

صاحب المجله دام ظلہ علی رؤس الطالبین و قام فیضہ

قلوب المسترشدين قطعه

غریز مصرحان یوسف حسنی : کہ ذات او بعالم آفتاب است

رقسم چون کرد این زیبا : کز دهر ازل دانش بھر یاب است

دلیل ساطع و برهان قاطع : برای حجت ام الکتاب است

بکفتم ای معنی سال طبعش : چو بتابش افزا جواب است

شماره	موضوع	صفحه	تعداد	موضوع	صفحه
۱	مباحث	۶۸	۱۰۰	مباحث	۶۸
۲	مباحث	۶۹	۱۰۱	مباحث	۶۹
۳	مباحث	۷۰	۱۰۲	مباحث	۷۰
۴	مباحث	۷۱	۱۰۳	مباحث	۷۱
۵	مباحث	۷۲	۱۰۴	مباحث	۷۲
۶	مباحث	۷۳	۱۰۵	مباحث	۷۳
۷	مباحث	۷۴	۱۰۶	مباحث	۷۴
۸	مباحث	۷۵	۱۰۷	مباحث	۷۵
۹	مباحث	۷۶	۱۰۸	مباحث	۷۶
۱۰	مباحث	۷۷	۱۰۹	مباحث	۷۷
۱۱	مباحث	۷۸	۱۱۰	مباحث	۷۸
۱۲	مباحث	۷۹	۱۱۱	مباحث	۷۹
۱۳	مباحث	۸۰	۱۱۲	مباحث	۸۰
۱۴	مباحث	۸۱	۱۱۳	مباحث	۸۱
۱۵	مباحث	۸۲	۱۱۴	مباحث	۸۲
۱۶	مباحث	۸۳	۱۱۵	مباحث	۸۳
۱۷	مباحث	۸۴	۱۱۶	مباحث	۸۴
۱۸	مباحث	۸۵	۱۱۷	مباحث	۸۵
۱۹	مباحث	۸۶	۱۱۸	مباحث	۸۶
۲۰	مباحث	۸۷	۱۱۹	مباحث	۸۷
۲۱	مباحث	۸۸	۱۲۰	مباحث	۸۸
۲۲	مباحث	۸۹	۱۲۱	مباحث	۸۹
۲۳	مباحث	۹۰	۱۲۲	مباحث	۹۰
۲۴	مباحث	۹۱	۱۲۳	مباحث	۹۱
۲۵	مباحث	۹۲	۱۲۴	مباحث	۹۲
۲۶	مباحث	۹۳	۱۲۵	مباحث	۹۳
۲۷	مباحث	۹۴	۱۲۶	مباحث	۹۴
۲۸	مباحث	۹۵	۱۲۷	مباحث	۹۵
۲۹	مباحث	۹۶	۱۲۸	مباحث	۹۶
۳۰	مباحث	۹۷	۱۲۹	مباحث	۹۷
۳۱	مباحث	۹۸	۱۳۰	مباحث	۹۸
۳۲	مباحث	۹۹	۱۳۱	مباحث	۹۹
۳۳	مباحث	۱۰۰	۱۳۲	مباحث	۱۰۰
۳۴	مباحث	۱۰۱	۱۳۳	مباحث	۱۰۱
۳۵	مباحث	۱۰۲	۱۳۴	مباحث	۱۰۲
۳۶	مباحث	۱۰۳	۱۳۵	مباحث	۱۰۳
۳۷	مباحث	۱۰۴	۱۳۶	مباحث	۱۰۴
۳۸	مباحث	۱۰۵	۱۳۷	مباحث	۱۰۵
۳۹	مباحث	۱۰۶	۱۳۸	مباحث	۱۰۶
۴۰	مباحث	۱۰۷	۱۳۹	مباحث	۱۰۷
۴۱	مباحث	۱۰۸	۱۴۰	مباحث	۱۰۸
۴۲	مباحث	۱۰۹	۱۴۱	مباحث	۱۰۹
۴۳	مباحث	۱۱۰	۱۴۲	مباحث	۱۱۰
۴۴	مباحث	۱۱۱	۱۴۳	مباحث	۱۱۱
۴۵	مباحث	۱۱۲	۱۴۴	مباحث	۱۱۲
۴۶	مباحث	۱۱۳	۱۴۵	مباحث	۱۱۳
۴۷	مباحث	۱۱۴	۱۴۶	مباحث	۱۱۴
۴۸	مباحث	۱۱۵	۱۴۷	مباحث	۱۱۵
۴۹	مباحث	۱۱۶	۱۴۸	مباحث	۱۱۶
۵۰	مباحث	۱۱۷	۱۴۹	مباحث	۱۱۷
۵۱	مباحث	۱۱۸	۱۵۰	مباحث	۱۱۸
۵۲	مباحث	۱۱۹	۱۵۱	مباحث	۱۱۹
۵۳	مباحث	۱۲۰	۱۵۲	مباحث	۱۲۰
۵۴	مباحث	۱۲۱	۱۵۳	مباحث	۱۲۱
۵۵	مباحث	۱۲۲	۱۵۴	مباحث	۱۲۲
۵۶	مباحث	۱۲۳	۱۵۵	مباحث	۱۲۳
۵۷	مباحث	۱۲۴	۱۵۶	مباحث	۱۲۴
۵۸	مباحث	۱۲۵	۱۵۷	مباحث	۱۲۵
۵۹	مباحث	۱۲۶	۱۵۸	مباحث	۱۲۶
۶۰	مباحث	۱۲۷	۱۵۹	مباحث	۱۲۷
۶۱	مباحث	۱۲۸	۱۶۰	مباحث	۱۲۸
۶۲	مباحث	۱۲۹	۱۶۱	مباحث	۱۲۹
۶۳	مباحث	۱۳۰	۱۶۲	مباحث	۱۳۰
۶۴	مباحث	۱۳۱	۱۶۳	مباحث	۱۳۱
۶۵	مباحث	۱۳۲	۱۶۴	مباحث	۱۳۲
۶۶	مباحث	۱۳۳	۱۶۵	مباحث	۱۳۳
۶۷	مباحث	۱۳۴	۱۶۶	مباحث	۱۳۴
۶۸	مباحث	۱۳۵	۱۶۷	مباحث	۱۳۵
۶۹	مباحث	۱۳۶	۱۶۸	مباحث	۱۳۶
۷۰	مباحث	۱۳۷	۱۶۹	مباحث	۱۳۷
۷۱	مباحث	۱۳۸	۱۷۰	مباحث	۱۳۸
۷۲	مباحث	۱۳۹	۱۷۱	مباحث	۱۳۹
۷۳	مباحث	۱۴۰	۱۷۲	مباحث	۱۴۰
۷۴	مباحث	۱۴۱	۱۷۳	مباحث	۱۴۱
۷۵	مباحث	۱۴۲	۱۷۴	مباحث	۱۴۲
۷۶	مباحث	۱۴۳	۱۷۵	مباحث	۱۴۳
۷۷	مباحث	۱۴۴	۱۷۶	مباحث	۱۴۴
۷۸	مباحث	۱۴۵	۱۷۷	مباحث	۱۴۵
۷۹	مباحث	۱۴۶	۱۷۸	مباحث	۱۴۶
۸۰	مباحث	۱۴۷	۱۷۹	مباحث	۱۴۷
۸۱	مباحث	۱۴۸	۱۸۰	مباحث	۱۴۸
۸۲	مباحث	۱۴۹	۱۸۱	مباحث	۱۴۹
۸۳	مباحث	۱۵۰	۱۸۲	مباحث	۱۵۰
۸۴	مباحث	۱۵۱	۱۸۳	مباحث	۱۵۱
۸۵	مباحث	۱۵۲	۱۸۴	مباحث	۱۵۲
۸۶	مباحث	۱۵۳	۱۸۵	مباحث	۱۵۳
۸۷	مباحث	۱۵۴	۱۸۶	مباحث	۱۵۴
۸۸	مباحث	۱۵۵	۱۸۷	مباحث	۱۵۵
۸۹	مباحث	۱۵۶	۱۸۸	مباحث	۱۵۶
۹۰	مباحث	۱۵۷	۱۸۹	مباحث	۱۵۷
۹۱	مباحث	۱۵۸	۱۹۰	مباحث	۱۵۸
۹۲	مباحث	۱۵۹	۱۹۱	مباحث	۱۵۹
۹۳	مباحث	۱۶۰	۱۹۲	مباحث	۱۶۰
۹۴	مباحث	۱۶۱	۱۹۳	مباحث	۱۶۱
۹۵	مباحث	۱۶۲	۱۹۴	مباحث	۱۶۲
۹۶	مباحث	۱۶۳	۱۹۵	مباحث	۱۶۳
۹۷	مباحث	۱۶۴	۱۹۶	مباحث	۱۶۴
۹۸	مباحث	۱۶۵	۱۹۷	مباحث	۱۶۵
۹۹	مباحث	۱۶۶	۱۹۸	مباحث	۱۶۶
۱۰۰	مباحث	۱۶۷	۱۹۹	مباحث	۱۶۷

ردیف	تاریخ	مبلغ	شرح	ردیف	تاریخ	مبلغ	شرح
۱۵۰	۱۹۰۰	۱۰۰	...	۱۵۰	۱۹۰۰	۱۰۰	...
۱۵۱	۱۹۰۱	۱۰۰	...	۱۵۱	۱۹۰۱	۱۰۰	...
۱۵۲	۱۹۰۲	۱۰۰	...	۱۵۲	۱۹۰۲	۱۰۰	...
۱۵۳	۱۹۰۳	۱۰۰	...	۱۵۳	۱۹۰۳	۱۰۰	...
۱۵۴	۱۹۰۴	۱۰۰	...	۱۵۴	۱۹۰۴	۱۰۰	...
۱۵۵	۱۹۰۵	۱۰۰	...	۱۵۵	۱۹۰۵	۱۰۰	...
۱۵۶	۱۹۰۶	۱۰۰	...	۱۵۶	۱۹۰۶	۱۰۰	...
۱۵۷	۱۹۰۷	۱۰۰	...	۱۵۷	۱۹۰۷	۱۰۰	...
۱۵۸	۱۹۰۸	۱۰۰	...	۱۵۸	۱۹۰۸	۱۰۰	...
۱۵۹	۱۹۰۹	۱۰۰	...	۱۵۹	۱۹۰۹	۱۰۰	...
۱۶۰	۱۹۱۰	۱۰۰	...	۱۶۰	۱۹۱۰	۱۰۰	...
۱۶۱	۱۹۱۱	۱۰۰	...	۱۶۱	۱۹۱۱	۱۰۰	...
۱۶۲	۱۹۱۲	۱۰۰	...	۱۶۲	۱۹۱۲	۱۰۰	...
۱۶۳	۱۹۱۳	۱۰۰	...	۱۶۳	۱۹۱۳	۱۰۰	...
۱۶۴	۱۹۱۴	۱۰۰	...	۱۶۴	۱۹۱۴	۱۰۰	...
۱۶۵	۱۹۱۵	۱۰۰	...	۱۶۵	۱۹۱۵	۱۰۰	...
۱۶۶	۱۹۱۶	۱۰۰	...	۱۶۶	۱۹۱۶	۱۰۰	...
۱۶۷	۱۹۱۷	۱۰۰	...	۱۶۷	۱۹۱۷	۱۰۰	...
۱۶۸	۱۹۱۸	۱۰۰	...	۱۶۸	۱۹۱۸	۱۰۰	...
۱۶۹	۱۹۱۹	۱۰۰	...	۱۶۹	۱۹۱۹	۱۰۰	...
۱۷۰	۱۹۲۰	۱۰۰	...	۱۷۰	۱۹۲۰	۱۰۰	...
۱۷۱	۱۹۲۱	۱۰۰	...	۱۷۱	۱۹۲۱	۱۰۰	...
۱۷۲	۱۹۲۲	۱۰۰	...	۱۷۲	۱۹۲۲	۱۰۰	...
۱۷۳	۱۹۲۳	۱۰۰	...	۱۷۳	۱۹۲۳	۱۰۰	...
۱۷۴	۱۹۲۴	۱۰۰	...	۱۷۴	۱۹۲۴	۱۰۰	...
۱۷۵	۱۹۲۵	۱۰۰	...	۱۷۵	۱۹۲۵	۱۰۰	...
۱۷۶	۱۹۲۶	۱۰۰	...	۱۷۶	۱۹۲۶	۱۰۰	...
۱۷۷	۱۹۲۷	۱۰۰	...	۱۷۷	۱۹۲۷	۱۰۰	...
۱۷۸	۱۹۲۸	۱۰۰	...	۱۷۸	۱۹۲۸	۱۰۰	...
۱۷۹	۱۹۲۹	۱۰۰	...	۱۷۹	۱۹۲۹	۱۰۰	...
۱۸۰	۱۹۳۰	۱۰۰	...	۱۸۰	۱۹۳۰	۱۰۰	...